

الكلمات الإلهية

في

الصفات المحمدية

للإمام عبد الكريم الجيلي

تأليف

الإمام عبد الكريم الجيلي

٧٦٧ هـ - ٨٣٢ هـ

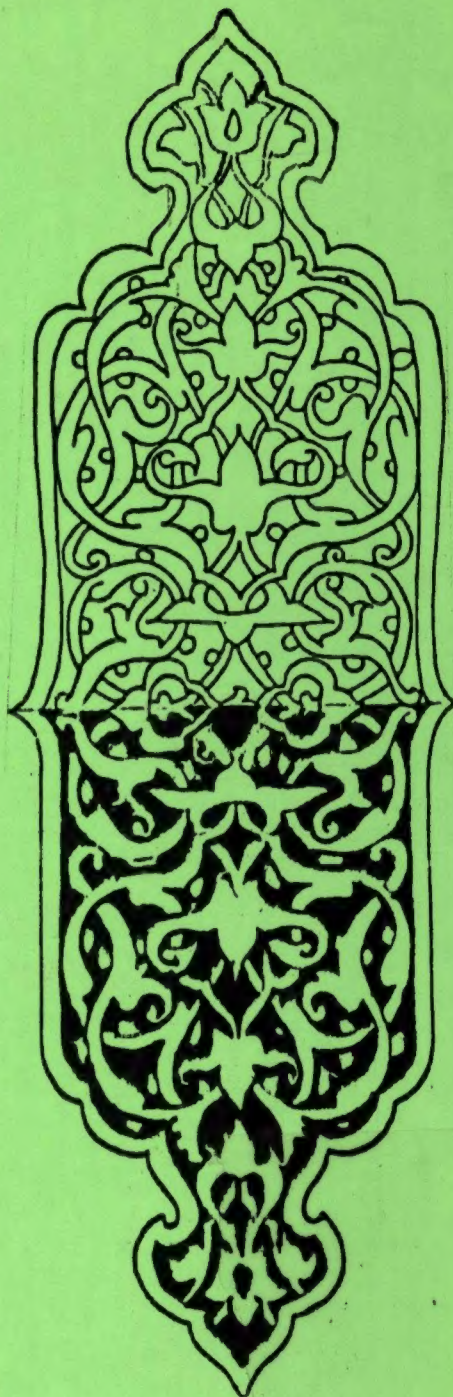
تحقيق وتقديم

سعيد عبد الفتاح

مكتبة

عالم الفقه

ميدان سيدنا الحسين الأزهر الشريف



الكمالات الإلهية

في

الصفات المحمدية

للإمام

عبد الكريم الجيلي

تحقيق وتقديم

سعيد عبد الفتاح

تاريخ
نصوف

٣

٢

٢٩

فد

ع

GEELI ABD EL KAARIM

EL KAAMALLAT EL ELELAHI

EDITED By
SAID ABD EL FATTAH

AALAM EL FEKR BOOK SHOP

SALEM . M. SALEM

OWNER

1997

CAIRO

الكلمات الإلهية

في

الصفات المحمدية

للإمام عبد الكريم الجيلي

GEELI ABD EL KAARIM

EL KAAMALLAT EL ELELAHI

EDITED By
SAID ABD EL FATTAH

AALAM EL FEKR BOOK SHOP

SALEM . M. SALEM

OWNER

1997

CAIRO



الكتابات الإلهية في الصفات المحمدية

الإمام عبد الكريم الحلي

أ - سعد عبد الفتاح

١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م

الأول

9527

I. S. B. N. 977 - 254 - 040 - 1

مكتبة عالم الفكر

ميدان سيدنا الحسين - الأزهر الشريف

5897671 - 5936609

الفورية 11639 - رقم 56

أ - سالم محمود

5919519

القاهرة جمهورية مصر العربية

اسم الكتاب :

اسم المؤلف :

اسم المحقق :

تاريخ النشر :

الطبعة :

رقم الإيداع :

التفصيل الدولي :

الناشر :

المركز الرئيسي :

الهاتف :

من - ب :

الأشخاص :

الجمهورية والصنف مكتب وصفي للكمبيوتر :

الكلمات الإلهية

في
الصفات المحمدية
للإمام عبد الكريم الجيلي

تأليف

عبد الكريم الجيلي
(ولد ٧٦٧ هـ / ت ٨٣٢ هـ)

تحقيق وتقديم
سعيد جبر الفهم

الأهداء

إلي روح والدي الحبيب اسكنه
الله فسيح جناته ، وتغمده برحمته ،،

سعيد

مقدمة التحقيق

يمكن القول - بداية - أن موضوع هذا الكتاب هو :

شرح مفهوم « الحقيقة المحمدية » بشئى مشاربها - كمصطلح صوفى . وهذا المصطلح تباينت فيه الآراء أو تقاربت من المصطلحات الشديدة الخصوصية بالفكر الصوفى عامة . وهو أحد دعائمه من حيث المنهج السلوكى . إذ يشيرون فى مجمل هذا المصطلح إلى أنه حقيقة الحقائق ، وحضرة الحضرات ، ويوضحونه بأنه النور المحمدى السارى فى كل الخلائق .

والكتاب يبدأ من حيث عنوانه بأنه :

(الكمالات الإلهية فى الصفات المحمدية)

فكلُّ صفة محمدية يُقابلها كمالٌ إلهيٌّ .

أو قل : إن كل كمالٍ إلهيٍّ يقابله صفة محمدية .

وقبل الدخول فى موضوع الكتاب ينبغى أن نتوقف قليلا عند عنوان الكتاب

لتسائل أولا :

ما معنى كمالات إلهية ؟

الكمال فى اللغة : هو التَّمام . أى : تمامُ الشئ الذى تُجزأ منه أجزاءه .

وفيه ثلاث لغات : كَمِلَ ، وَكَمَلَ ، وَكُمِلَ ، كَمالاً ، وَكُمولاً .

وتكَمَّلَ الشئُ ، وَأَكْمَلْتُهُ أى : أَجْمَلْتُهُ وَأَتَمَمْتُهُ .

وليس للفظ الكمال جمعٌ ، ولا تشية في اللغة .

أى : لا يُشَى ولا يُجَمَّع ، ولا هو بمصدرٍ ، ولا نعتٍ

إنما هو كقولنا (فى كمال الشئ) أعطيته كله على التمام والكمال .

وليس من المهمّ هنا مناقشة فكرة اللغة ، وجمع المؤلف لهذا اللفظ على كمالات على وزن (فعال - فعالات) بل المهم - وهو موضوع الكتاب - أن نناقش معنى الكمال الإلهى أولاً ، ثم هل هو مناسب بلفظه لإطلاقه على الصفة المحمدية .

والكمال الإلهى - ليس المقصود به طبعاً الذات الإلهية ، ولا الكمال الذاتى . فلا أحد يستطيع أن يُعرّف الذات من حيث هى هى بشيء ، ولا يدرك كنه الذات الإلهية مهما بلغ أحد ، لقوله تعالى :

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ آية رقم (٩١) الأنعام .

ولقول الرسول الكريم ﷺ : « لا تفكروا فى ذات الله »

وإنما الكمال هنا كمال الأسماء والصفات ، التى هى تجليات الذات وكلّ عمل المتصوفة ، وأرباب العلوم ، وأصحاب الحقائق على هذا ، بل يجب أن يكونوا على هذا .

يقول ابن عربى فى كتاب « المعرفة » :

« عَزَّ أَنْ يُعْرَفَ لَهُ كُنْهُ . بدا نوراً فاستتر عن الأبصار بنوره ، وظهر فاحتجب عن البصائر بظهوره » .

وكمال الصفة الإلهية على إطلاقها لا تنبغى أيضاً لأحد من الخلق إلا للإنسان الكامل على وجه التعلّق لا التخلّق .

فالخالق : مثلاً له مطلق صفة الخالقية ، ومرجع إطلاقها إليه وحده سبحانه وتعالى ، ولخلقه فيها نسبة وإضافة .

والقوى : له مطلق صفة القوة ، ومرجع إطلاقها إليه وحده سبحانه وتعالى
ولخلقه فيها نسبة وإضافة .

والكريم : له مطلق صفة الكرم ، ومرجع إطلاقها إليه وحده سبحانه وتعالى
ولخلقه من هذا الكرم نسبة وإضافة وهكذا كل صفات البارئ تعالى ، لا تنبغى لأحد
من خلقه إلا كما قال الجيلي : للإنسان الكامل . وهذا ما سوف نناقشه ونقف عنده .

ولأن موضوع الكتاب هو مفهوم الحقيقة المحمدية ، فقد افتتحه الجيلي
بالتمهيد لهذا المعنى ، وقسم كتابه كالاتى :

افتتاحية ومقدمة ، وأربعة أبواب ، وخاتمة .

ففى الافتتاحية طرح الفكرة ، ثم قدم بين يدي الأبواب كيفية شرحها فناقش
فى الباب الأول :

فى أن محمداً ﷺ هو النسبة بين العبد والرب .

وفى الباب الثانى :

ما لله من صفات الكمال ، وما يستحقه فى قدسه الكبير المتعال ، سبحانه
عزّ شأنه .

وفى الباب الثالث :

فى اتصاف النبى محمد ﷺ بتلك الأسماء والصفات .

وفى الباب الرابع :

فى معرفة ما فى الإنسان من الأمور الكمالية ، وبيان كيفية الاتصال إلى ذلك
وفى خاتمة الكتاب الذى سماه وصلاً يؤكد فيه مضاهاة الإنسان للعوالم كلها
وللجلى نهجاً خاص به فى الإلحاح على فكرته ، فهو طوال فترة قراءتك لنص من
نصوصه ظاهر واضح أمامك بخلاف « محبى الدين بن عربى » مثلاً ففى هدوئه

وسمته ، وامتلاكه ناصية التحدث حول موضوعه لا تشعر أنه يلجُ عليك وإنما يدعك تؤمن بالفكرة بل وتناصرها من خلال موقفه .

قدّمت هذه الإشارة السريعة عن طريقة اسلوب الجليلى ونهجة لتحتز من طول إلحاحه ، ولا تعباً إلاّ بقدر فهمك لهذا النص .

فقد تجلّت لنا أثناء تحقيقنا لهذا النص جملة من الإشارات نوّد في عجالة التركيز عليها خوفاً من الإطالة والملل .

يؤكد « الجليلى » على فكرة أولية في هذا الكتاب هي : أولية النور المحمدي وهي فكرة قال بها الحلّاج قبله ، وهذه الفكرة اعتمد فيها كغيره من الصوفية على حديث (جابر بن عبد الله الأنصاري) في قول الرسول ﷺ :
« أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر » .

وقد يجعلون النور مكانه القلم الأول ، والعقل الأول . . أى أن المعنى وراء ذلك أنهم يقصدون أن أول شئ خلقه ثم بثّ من خلقه كل شئ هو نور محمد ﷺ فظل هذا النور ينتقل حتي استقر في نهاية الأمر في جسد النبي محمد « عليه الصلاة والسلام » .

وقد لا نعجب حين نرى أن أحد أئمة الفقه وهو القاضي « عياض بن موسى » قال مثل ذلك :

بل وإن كتاب الكمالات الإلهية ما هو إلا بضعة أفكار منتقاة من كتاب الشفا للقاضي عياض . بل ونستطيع أن نؤكد أن الجليلى اعتمد اعتماداً تاماً على ما قاله القاضي عياض في الأبواب التالية .

الباب الثالث بفصوله من القسم الأول من كتاب الشفا . . . وخاصة فصل (تفضيله في الجنة بالوسيلة) وفصل في أسمائه ﷺ ، ثم فصل في (تشريف الله له بما سمّاه به من أسمائه الحسنی ووصفه به من صفاته العلا) .

ثم اختياره لبعض أفكار من فصول متناثرة في الجزء الأول من الكتاب .

إلا أنك لا تستطيع أن تنكر وجه التباين بين الفكرين والتصورين والرأين عند القاضي عياض والجيلي . فكل منهما مختلف عن الآخر . فالجيلي محقق من محققى الصوفية يؤدي به فكره إلى طرح أفكار وشطحات ربما لم ترق لكثيرين ممن يعتمدون على رأى القاضي عياض بينما تستطيع أن تستقبل رأى القاضي عياض وفى نفسك امتلاء برأى دون أن يأخذك المسكوت عنه فى هذا الرأى ، وإنما يشيع فى نفسك ما صرح به الجيلي ، صراحة واضحة ربما كانت مدهشة ومقلقة فى الوقت نفسه .

ولحسن الحظ أننى قمت بعمل تحقيق لكتاب الشفا للقاضي عياض قبل العمل فى هذا الكتاب ، فكانت أفكاره أمامى واضحة جلية لكن ربما يملأ القلق نفس قارئ لم يطلع على كتاب الشفا ، ولم يقف على ما رآه القاضي عياض . ليتمكنه الوقوف بالضبط على الفروق الواضحة بين الرأين .

ولمحاولة الدخول فى مقارنة بين الكتائين سوف يجعل حجم هذا الكتاب أكثر من ضعفيه ، ولكنى أحيل القارئ العزيز ليرى بنفسه ويقرأ الأبواب والفصول التى أشرت إليها من كتاب (الشفا) للقاضي عياض . إن لم يستطع قراءة الكتاب كله . ولا أريد أن أضع يد القارئ الكريم على كل نقطة أثارها الجيلي فى هذا الكتاب وإنما يكفى أن أشير له :

إلى أن الجيلي يقول : العالم مظهر تجليات الصفات ، والنبي ﷺ مظهر تجليات الذات . وكما أن الصفات فرع عن الذات كذلك العالم فرع عن الحبيب . وهذه الفكرة تسير مسار حديث جابر بن عبد الله .

ويقول الجيلي : باستيعاب النبى ﷺ للكلمات الإلهية صورة ومعنى وصفاً وتحققاً ، ظاهراً وباطناً . ويؤكد ذلك قوله :

إن رسول الله ﷺ كان حقيقة ذاتية ، ترجع إليها الكمالات الإلهية رجوع

الصفة إلى موصوفها .

ولهذا عبّر الجليلي عن الحقيقة المحمدية بأنها حضرة الجمع والوجود وعبّر عنها بالذات ! .

ودليله في ذلك :

أن الكُمل « الأنبياء - والأولياء - عدا النبي محمد ﷺ » قبلوا من الكمالات الوجودية بقدر قوابلهم . وقبول محمد ﷺ بقدر الله ، وقدر الله لا نهاية له . . !
ونحن إذ نقف أمام بعض آراء الجليلي متأملين بدهشة شطحاته التي لا بد وأن نشير إلى توخي الحرص والحذر فيمن يقبلون هذا الرأي وخاصة من ينون عقائدهم عليها .

أعتقد أن هذه الورقات لا تكفي لكل ما يمكن أن يقال، ولكن سوف يستمتع القارئ بتقديم هذا النص الكامل لكتاب الكمالات الإلهية عن نسخة بخط مؤلفه .

الحقق

سعيد عبد الفتاح

الجيزة في ٣١ مارس ١٩٩٦

المؤلف

هو : قطب الدين عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الكيلاني أو الجيلاني ، أو الجيلي وهو ما اشتهر به ، الصوفي ، البغدادي أصلاً ، الربيعي عربياً .
نسبه إلى « جيلان » وهو اسم لبلاد كثيرة من وراء بلاد طبرستان وهناك مناقشات حول نسبة الشيخ عبد الكريم إلى جيلان . « انظر مصادر ترجمته » .
ولد سنة ٧٦٧ هـ ، وتوفي سنة ٨٣٢ هـ على خلاف أيضاً في تحديد موعد وفاته بالضبط .

مصادر ترجمته

- (١) بروكلمان (تاريخ الأدب العربي) النسخة العربية ٧ / ٢٤٨ .
- (٢) الجيلي (المناظر الإلهية) (١١ - ٤١) .
- (٣) الجيلي (قاب قوسين) مخطوط .
- (٤) البغدادي (هدية العارفين) ١ / ٦١٠ .
- (٥) الزركلي (الأعلام) ٤ / ١٧٥ .
- (٦) كحالة (معجم المؤلفين) ٥ / ٣١٣ .
- (٧) محمد عيسى صالحية (المعجم الشامل للتراث المطبوع) ٢ / ١١٤ .

مؤلفاته

ترك « عبد الكريم الجبلى » عدداً من المؤلفات الهامة كلها فى منهج محققى الصوفية . وهذه المؤلفات لم ينشر منها إلا القليل فضلاً عن أن هناك عدداً منها لم نعرف عنه شيئاً سوى ما ذكره الجبلى نفسه فى بعض مؤلفاته . وما سنذكره هنا نشير فيه إلى ما طبع وما لم يزل مخطوطاً حتى الآن ، وما لم نتعرف عليه بعد .

(١) الإنسان الكامل فى معرفة الأواخر والأوائل .

طبع عدة طبعات آخرها طبعة شركة ومطبعة مصطفى الباب الحلبي وأولاده بمصر ١٣٩٠ هـ ، ١٩٧٠ م جزآن بدون تحقيق .

(٢) الكهف والرقيم فى شرح بسم الله الرحمن الرحيم .

طبعتان : حيدر آباد الدكن ١٩٢١ م

مكتبة الجمهورية بالحسين . بدون تحقيق .

(٣) المناظر الإلهية بتحقيق د / نجاح محمود الغنيمى .

دار المنار ١٩٨٧ م .

(٤) الإسفار عن نتائج الأسفار شرح للأسفار .

لابن عربى بدون تحقيق .

(٥) شرح مشكلات الفتوحات المكية .

تحقيق د / يوسف زيدان ، دار سعاد الصباح ، ١٩٩٢ .

(٦) الكمالات الإلهية فى الصفات المحمدية .

وهو الكتاب الذى بين يديك .

(٧) شرح أسرار الخلوة لابن عربى .

لا يزال مخطوطاً .

(٨) القصيدة العينية .

نشرها د/ يوسف زيدان مع شرح لعبد الغنى النابلسى .

(٩) قصيدة الدرة الوحيدة . فى اللجة السعيدة ، لم نعرف عنه شيئاً .

(١٠) حقيقة اليقين وزلفة التمكين ، لم نعرف عنه شيئاً .

(١١) قطب العجائب وفلك الغرائب ، لم نعرف عنه شيئاً .

(١٢) المملكة الربانية المودعة فى النشأة الإنسانية ، لم نعرف عنه شيئاً .

(١٣) الخضم الزاخر والكنز الفاخر ، فى تفسير القرآن .

لم نعرف عنه شيئاً ، ويبدو أنه لم يتمه . كما أشار داخل هذا الكتاب .

(١٤) جنة المعارف وغاية المريد والعارف بالفارسية .

لم نعرف عنه شيئاً وذكره داخل كتاب الكمالات .

(١٥) المرقوم فى سر التوحيد المحمود والمعلوم ، لم نعرف عنه شيئاً .

(١٦) حقيقة الحقائق التى هى من وجه للحق ووجه للخلاق .

لا يزال مخطوطا وتوجد نسخ منه بدار الكتب المصرية .

(١٧) غنية أرباب السماع .

وتوجد منه بدار الكتب نسخة بخط المؤلف نعدّها الآن للتحقيق وسنتهى

منها قريباً بإذن الله .

(١٨) مراتب الوجود .

لا يزال مخطوطا وتوجد منه نسخ كثيرة بالقاهرة دار الكتب ، المكتبة

الأزهرية ، جامعة القاهرة ، مكتبة اسكندرية ، معهد المخطوطات .

- (١٩) الغايات فى معرفة معانى الآيات والأحاديث المتشابهات .
- وهو تعريف بالذات الإلهية ، ومنه نسخة مخطوطة برلين ٢٣١٩ .
- (٢٠) بداية مبحث فى معرفة الله . برلين ٢٣٢١ .
- (٢١) الناموس الأعظم القاموس الأقدم .
- وهذا الكتاب عبارة عن أربعين جزءا متناثر فى المكتبات وغير كامل حتى الآن .
- (٢٢) سرّ النور المتمكن .
- وله ترجمة تركية ، ويوجد مخطوطا فى القاهرة ١ / ٢٩٠ .
- (٢٣) زلفه التمكين لا يزال مخطوطا .
- وقيل هو كتاب : حقيقة اليقين وزلفة التمكين القاهرة ١ / ٢٩٠ .
- (٢٤) لوامع البرق الموهن .
- لا يزال مخطوطا وهو فى القاهرة ٧ / ٦ .
- (٢٥) السفر القريب نتيجة السفر الغريب .
- (٢٦) رسالة أربعين فى أحوال الصوفية (طبع أدنبرغ)
- (٢٧) لسان القدر بكتاب نسيم السحر
- طبع بمطبعة الجندى بدون تاريخ .
- (٢٨) عقيدة الأكابر المقتبسة من أحزاب وصلوات .
- طبع طرابلس ١٣٢٣ هـ .
- (٢٩) روضة الواعظين .
- لا يزال مخطوطاً يوجد فى قليج على ٧٠١ .

- (٣٠) قاب قوسين وملتقى الناموسين القاهرة مخطوطاً ١ / ٢٠١
- (٣١) كشف الغايات شرح كتاب التجليات طبع بتحقيق د / عثمان يحيى
- (٣٢) منازل المنازل فى معنى التقربات بالفوائت النوافل .
- لا يزال مخطوطاً ، نسخة منه فى ايا صفيه ٣ / ١٩٢ / ١٢٩٩ .
- (٣٣) عيون الحقائق فى كل ما يحصل من علم الطرائق .
- يتناول التنجيم والسحر ، يوجد فى باريس ٢٥٩٥ / ١ .
- (٣٤) نسيم السحر سبب الأسباب والكنز لمن أيقن واستجاب .
- مخطوط اسكندرية ٨ / ٢٥٧٩ ، ٥٢ / ٥٤ .

نسخة الكتاب المخطوطة

اعتمدنا فى تحقيقنا لهذا الكتاب على نسخة بخط المؤلف ، وهى نسخة هامة
إذ بها إشاراته وتصحيحاته وإضافاته ، وهذه النسخة محفوظة بدار الكتب المصرية
تحت رقم (٣٦٠ تصوف) وتحت ميكرو فيلم رقم (٣٢٦١٣ ب) بينما يوجد لها
أكثر من ميكرو فيلم . .

غلاف النسخة كتب عليه :

هذا كتاب الكمالات الإلهية

فى الصفات المحمدية

من إملاء العبد الفقير إلى الله تعالى

عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم

الكيلانى الصوفى نفعنا الله به

وأسفل هذا يوجد إشارة إلى شراء الكتاب ما يدل على أن هذه النسخة قد
تملكها أكثر من واحد وكتب الآتى .

من المشتري بمعرفة حضرة عبد الجليل افندى مخبر الخزينه النبوية وأضيف
فيها ٥ مارس سنه ١٨٨٣ م

وأسفل ذلك غمرة ٣٦٠ تصوف ١٨٤٥٤

ثم ختمان دائريان .

وأعلى العنوان كتب الآتى : صورة ما كتبه المصنف قدس سره بخطه على
أول ورقة من الكتاب قبل إلصاق هذه الورقة بها للتقوية .

★ كُتِبَت النسخة بعامة بخط نسخ مقروء

★ مسطرتها تتغير فى بعض الأحيان .

★ كتبت العناوين الداخلية بالأحمر .

★ الهوامش والتصحيحات على النسخ من المؤلف إذ تعد أهم نسخه

موجودة لكتاب الكمالات الإلهية ، لما أضفاه عليها المؤلف بنفسه من إضافات .

واستدراكات بالهامش ، لدرجة جعلت الهامش يمتلى أحيانا بالاضافات .

نهاية النسخة تؤكد ما أشرنا إليه من أنها بخط المؤلف .

يقول فى نهاية النسخة :

والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . .

وافق الفراغ من تعليقه جميعه بخط مؤلفه العبد الفقير إلى الله عبد الكريم

ابن إبراهيم بن عبد الكريم الكيلانى الصوفى لطف الله به فى صبح نهار الاثنين الثامن

والعشرين من شهر شوال المبارك أحد شهور سنة خمس وثمانيمائه بمحروسة زييد

حرسها الله تعالى .

انظر الورقة الأخيرة .

منهج التحقيق

بالرغم من أن النسخة المخطوطة التى اعتمدنا عليها هى نسخة بخط مؤلفها إلا أننا عانينا كثيراً فى ضبط نصها ، وذلك لأن إضافات المؤلف واستدراكاته بالهامش كانت كثيرة ، وقد أشرنا إلى كل إضافاته فى حينه . بقوسين لثبت أنه خارج المتن المسطور بمسطوته . وكانت هذه الإضافات بمثابة مسودة أخيرة رآها مؤلف الكتاب فلا يمكن إغفالها .

وقمنا بتخريج الآيات القرآنية اعتماداً على مصحف الحرمين وخرجنا جميع الأحاديث من مظانها ، وكذلك ترجمنا جميع الأعلام الواردة بالنص . ولم نغفل أن نشير إلى الكتب سواء من مؤلفاته أو من مؤلفات أخرى أن نعرف بها فى حينه وما لم نعرف عنه شيئاً من كتب المؤلف ذكرنا عنده ذلك .

بعد نسخ الكتاب كاملاً مضبوطاً كما أراد له مؤلفه قمنا بتذييل الإشارات اللازمة ، التى سبق ذكرها ، وقمنا بعمل ملحق نهاية الكتاب بمجموعة من الفهارس العامة التى يتطلبها منهج التحقيق العلمى الحديث فقدمنا الآتى .

- (١) فهرساً للآيات القرآنية الواردة بنص الكتاب .
- (٢) فهرساً للأحاديث النبوية والقدسية التى خرجناها بالهامش .
- (٣) فهرساً للأعلام .
- (٤) فهرساً للأشعار الواردة بالنص .
- (٥) فهرساً للكتب والمؤلفات التى أشار إليها المؤلف سواء له أو لغيره .
- (٦) فهرساً للمراجع التى أعانت على التحقيق .
- (٧) فهرساً للمحتوى .

ولم نشأ أن نقدم فهرساً للمصطلحات الصوفية للكتاب لأن الكتاب يمتلىء
بها . فأحجمنا عن ذلك معتمدين على فطنة القارئ .

وأخيراً أرجو أن أكون قد وفقت في تقديم كتاب جديد لتراثنا الصوفي
يكشف عن جوانب هامة في مفهوم الحقيقة المحمدية ، وحسبى أنى أخلصت الجهد
والثواب من الله وحده . لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه أنيب .

المحقق

فماذج وصور لمخطوطة الكتاب

كتاب الكمال في الصفات المحمديّة

من الأعلام إلى الأعلام

من شيخنا إلى تلميذنا

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه من كل شيء
أوصافاً بكل ما تعرف به الدنيا من الجمال والجلال وحسنه
بالوسيلة في مقام أولادك محمد وآل محمد
في العالمين آمين الحمد لله الذي جعل في الموضع المقدس في مكة
العلماء وأطراف الجوار المقدس في المسرة والديرة وحسنه العلم
المنهج حصة المحضين وعزة ظهور حقائقهم وأصنافهم
فأثروا عليه لامة الأديان طمراً ويطنا وعرفه محققون ومختصون
ومعنا فله الحمد سبحانه أن جعل في الموضع المقدس العلم
والجود وبهجته في أولاد خير أمة أخرجت للناس
محمد وآل محمد ما يشهدون بالآيات قدسية وأسماهم
منصلاً بالعلماء من أئمة الدين والظاهر الغاية من هذه التسمية
جامعاً لغيرها في المدح والثناء منقطعاً عما سمي له لاداة وإعلاء
وصفاء الهيئته المحسن وحسنه وأعلى علمه بالجمال والجلال
ثناء مرقوم مقام لاداة في المحسنين في ذلك في مقامه
عليه السلام

كما أنتم على شدة منية الدنيا من الدين محمد وآل محمد
والوجود المطلق في الدنيا من أئمة الدين محمد وآل محمد
الحق صلى الله عليه وآله وآله في الدنيا من أئمة الدين محمد وآل محمد
وغيرهم وسيدنا محمد وآل محمد في الدنيا من أئمة الدين محمد وآل محمد

THE

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

نصُّ الكتابِ

هذا كتاب

الكمالات الإلهية

فى

الصفات المحمدية

من إملأ العبد الفقير إلى الله تعالى

عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الكيلانى

الصوفى لطف الله به

افتتاحية المؤلف*

الحمد لله الذى جعل محمداً فى السر مظهر الكمال ، وحلّاه من أوصافه بكل ما تعرّف به إلينا من الجمال والجلال ، وخصه بالوسيلة فى مقام « أو أدنى »^(١) ، ثم دلّاه بعد ما أدناه ، ليظهر فى العالم بأسمائه الحسنى ، ومكّنه من القرب المقدس فى المكانة العليا ، وأحلّاه من الجوار المؤنس فى المستوى الأزهى ، وجعله فى العالم أنموذج حضرة الحضرات ، ومرآة ظهور حقائق الأسماء والصفات؛ فأنزل عليه آياته الكريمة ظهراً وبطناً ، وعرفّه بحقائق الأشياء صورة ومعنى^(٢) . فله الحمد سبحانه أن جعله النسخة العظمى لمطلق العدم والوجود ، وفتح على يديه أبواب خزائن الكرم والجود.

أحمدته حمدهً لنفسه بما يستحقه من كمالات قدسه ، وأشكره شكرأ متصلاً بالعلياء ، متواتراً مع النعماء ، بالغاً من الغاية نهاية المكانة الزلّفى جامعاً لمتفرقات المدح والثناء ، مفصّحاً عما يستحقه لذاته وأسمائه وصفاته التى كلها حُسنٌ

(★) افتتاحية المؤلف إضافة من المحقق .

(١) مقام « أو أدنى » : هو باطن مقام قاب قوسين أى أقرب من القوسين ، وذلك الباطن هو التعيين الأول، لأنه لا يبقى عنده أثر التميز والتكثّر فى دائرة الجمعية بين حكم الأحدية والواحدة .

أما عن مقام قاب قوسين الذى هو ظاهر هذا المقام فهو قوس الوجوب ، وقوس الإمكان . أو قوس الفاعلية والقابلية قرباً يجمع بينهما .

انظر: القاشانى: لطائف الإعلام (معجم للمصطلحات والإشارات الصوفية، بتحقيقنا .. دار الكتب المصرية ١٩٩٦م الصفحات (٢/ ٢٢٥ و ٣٣٢) .

(٢) فى نسخة الأصل : (ومعنا) .

وأثنى عليه بالحال والمقال ؛ ثناء من قام مقام الافتقار والعجز بين يديه ،
فوكله فى ثنائه عليه ، وقال مناديا فى حضرة قدسك :

(لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) (٢).

وأشهد أن لا إله إلا الله رب محمد وحقيقته ، ذو الوجود المطلق ، وأشهد
أن محمداً مظهره المحقق ورسوله الحق ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه (٣) ؛
الذين هم أشرف الخلق وسلم ، وشرف وعظم ومجد وكرم .

أَمَّا بَعْدُ

فلسان (٤) الكمال لم يزل مناديا فى الأكوان بأفصح مقال :

هَلُمُّوا إِلَى حَقَائِقِكُمُ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ طَرِيقِ الْجَمَالِ وَالْجَلَالِ .

فالسعيد من سمع الدعاء، وعلى قرب آجاب النداء، (فسلك صراط الصفات

(١) كما تتطلبه الفاصلة السجعية للهمز .
وفى القرآن : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ آية رقم ١٨٠ من سورة الأعراف مكية ، تأنيث
الاحسن . فيقال : الاسم الاحسن والأسماء الحسنى .

انظر : ابن منظور : اللسان ، مادة : (حسن) .

(٢) حديث : « لا أحصى ثناء عليك ... » .

قال السيوطى فى الجامع الصغير : ٦٠ / ١ : رواه مسلم والأربعة عن السيدة عائشة وقال
حديث صحيح .

والحديث بلفظه : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ
بك منك ، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك »

وقال العجلونى فى (كشف الخفاء) ما قاله السيوطى .

انظر العجلونى ١ / ١٩٠ حديث رقم (٥٧١) .

(٣) من الهامش ، وساقطة من النص .

(٤) غير واضحة بالأصل

والأسماء) (١)، والشقى من سلك طريق الحجاب ، وعلى بعد من السبل (٢) المتفرقة الكونية أجاب . فالرحمة وإن كانت شاملة (٣) لكل من حيث رجوع الأمر إلى الله فى الآخر ، فقد كانت النعمة نازلة بالضالين عن الله باطنا ، والمغضوبين عليهم فى الظاهر . فينبغى لأرباب الهمم العلية ، والعقول السليمة الوفاء أن يسلكوا مسالك الرجال فى نيل السعادة الكبرى بحصول الحظ الوافر من قرب ذى الجلال . فإن الله خلق هذه النشأة الإنسانية فى أحسن تقويم ، وجعلها قابلة لكل وصف عظيم جامعة لكل كمال وجلال وجمال كريم ، حاوية لمعانى الأسماء والصفات ، ظاهرة فى الوجود مظاهر الذات . ولولا ذلك لما صحَّت لها (٤) الخلافة دون سائر المخلوقات ، ولا استحققت سجود الملائكة من فوق الأجرام العلويات ، ولا علَّمت الأسماء كلها بالشمول والإحاطة من كل الجهات ، ولا طرد من أجلها من كان مقربا فى الأزمنة السالفات . فلله در امرئ عرف نفسه فعرف ربه (٥)، وشمر ذيل الاجتهاد فنال قربه ، وأنف من صرف نقود أيام العمر فى سوق البطالة ، وكره المقام على الضيم فى مذلة الجهالة .

فقد قيل :

وَلَا يُقِيمُ عَلَى ضَيْمٍ يُرَادُ بِهِ إِلَّا الْأَذَلَاءُ غَيْرُ الْحَرِّ وَالْوَتِدُ
هَذَا عَلَى الْخَسْفِ مَرْبُوطٌ بِرُمْتِهِ وَهَذَا يَشِيخُ فَلَا يَرْتَفِئُ لَهُ أَحَدٌ

ولله در نفس أبيّة ، وشيم مرضية قد امتطى نجيب الجذ والاجتهاد ، وسلك إلى الله طريق الفحول الأفراد . فاقتفى أثر النور الأعظم ، والمظهر الأكمل الأفخم ،

(١) ما بين القوسين سقط من النص ومصحح بالهامش استدراكاً .

(٢) غير واضحة فى الأصل .

(٣) (كانت شاملة) غير واضحة فى الأصل ، وربما كتبت (وكان شاملا) والأولى أصح .

(٤) أى للنشأة الإنسانية .

(٥) يدور على السنة الصوفية مدار الحديث النبوى ، وهناك خلاف كبير حول هذا الحديث مع العلماء .

واللسان الأجمع الأفصح الأقوم ، والحبيب المقرب المبجل المكرم ، نور الأنوار ، ومعدن الأسرار ، وطراز حلة الفخار، وتاج مملكة التمكين والاقتدار ، واسطة عقد النبوة ، ولجة زاخر الكرم والفتوة. در صدقة الوجود ، ومنبع الفضائل والجلود. الجامع لحقائق الضدين ومعانى الجلال والجمال ، الملحوظ بنظر العناية من ذات المتعال ، المحفوظ من الأزل بالأكمالية على كل كمال، بحر الحقائق الرحمانية ، ساحل الرقائق الامكانية ، زبدة خلاصة الكلمة الإنسانية ، مالك مملكة الموجودات الاكوانية مستخلف الخلفاء فى قطبية المرتبة السلطانية ، سيد من يطلق عليه اسم العالم^(١) الموجود فى أعلى المراتب وبين الماء والطين آدم ، صاحب لواء الحمد :

محمد رسوله الأعلم ، وعبدہ الأكرم ﷺ وعلى إخوانه المضافين^(٢) إليه ، من الأنبياء والمرسلين المبعوثين ، بحكم النيابة عنه لتمهيد قواعد اليقين ، وعلى خلفائه الراشدين ، من الأولياء الكاملين ، والسادة المحبين المحققين ، الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون ، ويرضى عن أكمل الكملاء ، بعد سائر الأنبياء ، الإمام الأعظم بالتحقيق ، والسابق فى حلية التوفيق ، الفائز بالأكمالية فى كل^(٣) خلق أنيق، المكنى بأبى العتيق أمير المؤمنين « أبى بكر الصديق »^(٤) وعن القطب الأكبر والكبريت الأحمر ، والعلم الأخضر ، الذى هدم أركان الباطل وللحق عمرً ، أبى حفص أمير

(١) غير واضحة بالأصل . (٢) غير واضحة بالأصل .

(٣) من الهامش وسقطت بالأصل

(٤) (أبو بكر الصديق) اسمه : عبد الله بن أبى قُحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن غالب . مجتمع نسبه مع رسول الله ﷺ عند مرة بن كعب يكنى بأبى بكر ، ويلقب بالصديق .

أمه : سلمى بنت صخر ، وتكنى أم الخير .

كان يُنعت (رضى الله عنه) بعتيق واختُلف فى سبب نعته بذلك له فضائل جمّة أولها أنه من الأوائل الذين سبقوا إلى الإسلام وأنفق فيه كل ما يملكه عن طيب خاطر ، وقدمه رسول الله ﷺ للصلاة بالمسلمين فى حياته ، وكان رفيقه بالغار . أول العشرة المبشرين بالجنة تولى خلافة المسلمين بعد أن قبض رسول الله ﷺ سنة ١١ هـ اختلف العلماء فى تحديد يوم وفاته . وقبل أجمع أكثر العلماء على أنه توفي يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ١٣ هـ بعد أن مكث فى خلافته سنتين وبضعة أشهر .

المؤمنين «عُمَر»^(١)، وعن جامع القرآن ، وسيد الأقران ، الشهيد المظلوم ذى النورين «عثمان بن عفان»^(٢)، وعن الولي الأعظم ، والصهر الذى هو الأخ وابن العم قطب مدار التحقيق وفلك درجات سماء القربة والتصديق المتّصف بالأوصاف السنية ،

= انظر ترجمته فى : النويرى : نهاية الأرب ٨/١٩ - ١٤٥ .

المحب الطبرى : الرياض النضرة الجزء الأول ، طبعة / الجندى، المناوى : الكواكب الدرية ٥٠/١ ، ابن الجوزى : صفة الصفوة ٧٢/١ ، الشعرانى : الطبقات الكبرى ١٥/١ ، الهجویری : كشف المحجوب ٨٤ ، ابن كثير : البداية والنهاية : ٢٠/٧/٤ ، الديار بكرى : تاريخ الخميس ١٩٩/٢ ، ابن قتيبة : المعارف ١٦٦ ، الذهبى : مختصر دول الإسلام ١٢/١ .
(١) (عمر بن الخطاب) هو : أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح من عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب القرشى .

يجتمع نسبه مع نسب رسول الله ﷺ عند كعب بن لؤى .

أمه : حنتمه بنت هاشم بن المغيرة

ولد عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، بعد الفيل بثلاث عشرة سنة وبعد الفجار الأعظم بأربع سنين . كان من أشرف قريش فى الجاهلية ، وقصة إسلامه شهيرة تلهج بها الألسنة لقّب بالفاروق لتفريقه بين الحق والباطل . فضائله كثيرة وهو ثانى الخلفاء الراشدين بعد أبى بكر الصديق . والأحاديث فى فضائله كثيرة منها قول الرسول ﷺ : « قد كان فى الأمم قبلكم محدثون فإن كان فى هذه الأمة أحد فعمر بن الخطاب » . وهو ثانى العشرة المبشرين بالجنة . وشهد كثير من الصحابة بسعة علمه فقال ابن مسعود : (لو وضع علم أحياء العرب فى كفه ووضع علم عمر فى كفه لرجحت كفة عمر) وكانوا يرون أنه ذهب بتسعة أعشار العلم ! قتل ، رضى الله عنه ، يوم الأربعاء لثلاث بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ هـ . بعد أن فتح الفتوحات الشهيرة فى عهده .

انظر ترجمته فى : النويرى : نهاية الأرب ١٩/١٤٦ - ٤٠٠ ، المحب الطبرى : الرياض النضرة ج ١ ، ج ٢ ، ابن كثير : البداية والنهاية : ١٤٣/٧/٤ ، الذهبى : مختصر دول الإسلام ١٧/١ ، الهجویری : ٨٧ ، ابن الجوزى : صفة الصفوة ٨٣/١ ، المناوى : الكواكب الدرية ٥٤/١ ، الشعرانى : الطبقات الكبرى ١٦/١ ، الديار بكرى : ٢٣٩/٢ ، ابن قتيبة : المعارف ١٧٩ .

(٢) (عثمان بن عفان) هو : أبو عبد الله ، وقيل : أبو عمرو ، عثمان بن عفان بن أبى العاص ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، ويجتمع نسبه مع نسب رسول الله ﷺ فى (عبد مناف) ولقب بذى النورين ، لأنه تزوج ابنتى رسول الله ﷺ رقية ، وأم كلثوم . أمه : أروى بنت كرز بن ربيعة .

ولد عثمان فى السادسة بعد عام الفيل ، وله فضائل مبهرة منها : أنه اشترى (بئر رومه) من يهودى لشرب المسلمين ، وتجهيزه جيش العسرة ، وغير ذلك بوبع بالخلافة كما فى قصة =

والمتخلق بالأخلاق العلية شيخ شيوخ الصوفية الأستاذ المرشد للطالب أمير المؤمنين أبي الحسن « على بن أبي طالب » ^(١)، وعن بقية العشرة ^(٢)، الكرام البررة ، وعن كافة

= الشورى المعروفة بعد مقتل عمر بن الخطاب يوم الاثنين ليلة بقيت من ذى الحجة سنة ٢٣ هـ ، استكمل الفتوحات الإسلامية بعد عمر (رضى الله عنه) وحدث الخلافات والخروج من أهل البلدان عليه حتى قتل يوم الجمعة لثمانى عشرة ليلة خلت من ذى الحجة سنة ٣٥ هـ انظر ترجمته فى : النويرى : نهاية الأرب ٤٠٥/١٩ - ٥١٣ ، المحب الطبرى : الرياض النضرة ج ٢ ، المناوى : الكواكب الدرية ٦٤/١ ، الهجویری : كشف المحجوب ٨٨ ، الشعرائى : الطبقات الكبرى ١٧/١ ، ابن الجوزي : صفة الصفوة ٩١/١ ، الديار بكرى : تاريخ الخميس ٢٥٤/٢ ، ابن قتيبة : المعارف : ١٩١ ، الذهبى : مختصر دول الإسلام ٢٨، ١٩/١ ، ابن كثير : البداية والنهاية ١٨٦/٧/٤ .

(١) (على بن أبي طالب) هو : أبو الحسن على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم ، ابن عم رسول الله ﷺ .

أمه : فاطمة بنت أسد بن هاشم . أسلمت وهاجرت أول من أسلم فى خلاف عند بعض الأئمة مع أبى بكر الصديق وعامر بن فبيرة . فضائل الإمام على كثيرة لا يمكن حصرها هنا منها أنه شهد جميع المشاهد مع رسول الله ﷺ لإغزوة « تبوك » فإن الرسول خلفه بالمدينة والأحاديث فى فضائله مشهورة - منها « أنا مدينة العلم وعلى بابها » ، ومنها « أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدى » و « تفرق فىك أمتى كما افرقت بنو إسرائيل فى عيسى » ، وقد افرقت الجماعات فيه فمنهم من بالغ فى محبته ، ومنهم من خرج عليه .

بويغ بالخلافة بعد مقتل (عثمان بن عفان) لخمس بقين من ذى الحجة سنة ٣٥ هـ وحدثت موقعة الجمل ، وصفين فى عهده وكان مقتله على يد (عبد الرحمن بن ملجم المرادى) من حمير لإحدى عشرة ليلة من ربيع الآخر ، وقيل لسبع عشرة سنة ٤٠ هـ .

انظر ترجمته فى : النويرى : نهاية الأرب ٢٠/٢٢٣ ، الهجویری : كشف المحجوب : ٨٩ ، ابن الجوزى : صفة الصفوة ٩٦/١ ، المناوى : الكواكب الدرية ٦٩/١ ، الشعرائى : الطبقات الكبرى ١٧/١ ، ابن كثير : البداية والنهاية ٧/٤ ٣٥٣ ، ابن حجر : الإصابة ١/٤ ٢٦٩ رقم (٥٦٨٢) ، ابن قتيبة : المعارف ٢٠٣ - ٢١٨ ، الذهبى : مختصر دول الإسلام ٣٣/١ ، الديار بكرى : تاريخ الخميس ٢/٢٧٥ .

(٢) والعشرة هم : العشرة المبشرون بالجنة وقد كتب المحب الطبرى كتابه عنهم جميعا . فانظروه بطبعة مكتبة الجندى بأربعة أجزاء ، والعشرة هم : أبو بكر الصديق ، عمر بن الخطاب ، عثمان بن عفان ، على بن أبى طالب ، طلحة بن عبيد الله ، الزبير بن العوام ، سعد بن أبى وقاص، سعيد بن زيد ، عبد الرحمن بن عوف ، أبو عبيدة بن الجراح .

الآل والأصحاب ، ومن هو فى مقامهم من الأولياء^(١) والأقطاب^(٢) ، والأفراد^(٣) ،
والأنجاء^(٤) ؛ السائرین إلى بحبوحة ذلك الجناب واللاحقين بهم فى الصورة أو فى
المعنى إلى يوم المآب . وشرف وعظم ، ثم صلى وسلم .

اعلم

أيها الأخ الطالب حصول الكمال ، الراغب فى سلوك الطريق المحمدى إلى
ذى الجلال أنه ينبغى لك أن تعلم ما أنت عليه وما هى حقيقتك التى هى أنت ؟ وما
هو الذى اشتملت عليه خزانة وجودك ؟ وما هو المطلوب منك فى إيجادك ؟ وما

(١) (الأولياء) الوليُّ هو : من توالى طاعاته من غير تخلل معصية . وقيل : الولي : من
يلى الحق ، ويليه الحق ، برفع الحجب ليسمع لام الحق ويعيه ، وقيل : الولي من تولى
الحق حفظه وحراسته على الدوام والتوالى فلم يخلق فيه الخذلان ، الذى يمكنه من
العصيان ، ثم إنه تعالى يديم له توفيقه الذى هو تمكينه وإقداره على فنون الطاعات ، وكرائم
الإحسان . والولاية مشتقة من الولي والتوالى .

وفى الأولياء حديث طويل . أورده د/ عثمان يحيى فى نهاية كتابه القيم (ختم الأولياء)
للحكيم الترمذى . فمن يريد التفصيل فعليه بالرجوع إليه : ٤٤٩
(نصوص خاصة بالولاية والنبوة ، وشمائل الأولياء ومقامات العارفين) .

وانظر : (لطائف الاعلام) : معجم للمصطلحات والاشارات الصوفية . باب الوفاء
٣٩٧/٢ . طبعة دار الكتب المصرية ١٩٩٦ .

(٢) (الأقطاب) : القطب هو : الغوث ، وهو عبارة عن الواحد الذى هو موضع نظر الله
تعالى من العالم فى كل زمان ، وهو على قلب إسرافيل (عليه السلام) والقطبية : مرتبة
علية لأنها وراثية محمدية .

انظر : (لطائف الاعلام) معجم للمصطلحات والاشارات الصوفية باب القاف ٢٣٤/٢ .

(٣) (الأفراد) : هم الرجال الخارجون عن نظر القطب .

هذه الفقرة هى الوحيدة التى أوردها القاشانى فى كتابيه (معجم اصطلاحات الصوفية)
بتحقيق د/ عبد العال شاهين طبعة المنار ١٩٩٢ ص ٥٦ وكتابه (لطائف الاعلام) معجم
للمصطلحات والاشارات الصوفية بتحقيقنا ١٩٩٦ طبعة دار الكتب المصرية ، ٢٢٨/١ .

(٤) (الأنجاء) لعله قصد (النجاء) وهو الصحيح .

والنجاء ، هم : الأربعون المشغولون بحمل أثقال الخلق ، فلا يتصرفون إلا فى حق الغير .
المرجعین السابقین باب النون .

هو الذى جمعه باطنك أو تلبس به ظاهره ؟ وما هى النسبة التى بينك وبين الله حتى صحت لمثلك الخلافة الكبرى والولاية العظمى ؟ .

وكنتم قد وضعت قبل هذا التاريخ كُتُباً متقنة لمعرفة ما هو الإنسان عليه ؟ وما هى حقيقته ؟ وما اشتمل عليه ظاهره وباطنه ؟ وكيف يتسلسل إلى وصول معرفته بنفسه ليعرف ربه .

فمنها :

ما سميته بكتاب : « الإنسان الكامل فى معرفة الأواخر والأوائل »^(١) .

ومنها : ما سميته : « بقطب العجائب وفلك الغرائب »^(٢) .

ومنها : ما سميته : « بالملكة الربانية المودعة فى النشأة الإنسانية »^(٣) .

على أنى بنيت هذه الثلاثة^(٤) كتب دون سائر ما أملت به بنينا عجبيا ، فى فتح أبواب خزائن ما أودع الله (تعالى) فى الإنسان وأتقنتها إتقاناً غريبا ، منقحا بالعقل والنقل مؤيدا بالكتاب والسنة .

لكنه لم يقدر لنا أن نذكر فيها النسبة التى هى بين العبد وربّه ، ولم يُقْضَ لنا أن نبين فيها علة استحقاقه الخلافة الكبرى دون غيره من أجناس الموجودات وأنواع المخلوقات وكنتم أستهل^(٥) القدوم على هذا الأمر ، واستعظم كشف القناع عن

(١) (كتاب) : (الإنسان الكامل فى معرفة الأواخر والأوائل) ، وقد طبع فى القاهرة أكثر من ثلاث مرات ١٣١٦هـ ، ١٣٢٨هـ ، ١٣٤٤هـ .

(٢) (كتاب) : (قطب العجائب وفلك الغرائب) لم يورده بروكلمان فى كتابه (تاريخ الأدب العربى) ضمن مؤلفات الجيلى . وكذلك لم يورده حاجى خليفة فى (كشف الظنون) ، البغدادى فى كتابه (إيضاح المكنون) .

(٣) هذا الكتاب أيضا لم نقف عليه ضمن المراجع المذكورة .

(٤) فى نسخة الأصل : (ثلثة) .

(٥) (أستهل) : طلب الهول . . والهول : المخافة من الأمر ، لا يدري ما يهجم عليه ، والجمع : أهوال ، وهوول ، فالألف ، والسين ، والتاء . تعنى طلب الشئ ، ويقال استهل فلان كذا يستهله . ويقال : يستهله . والأفضل يستهله . =

وجه هذا السرّ حتى كان أول ربيع الأول من سنة ثلاث وثمانمائة من تاريخ الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام وأنا يومئذ بمدينة غزة المحروسة إذ برزت الإشارة الإلهية لى بوضع هذا الكتاب المسمى فى نص الخطاب بكتاب :

« الكمالات ^(١) الإلهية فى الصفات المحمدية »

صلى الله عليه وسلم فشمرت ذيل الإجابة ، وشرعت مستملياً من أ. الكتاب فى الكتابة ، وبالله أملى وهو الموفق للإصابة .

= انظر : ابن منظور : اللسان (مادة : هول) .

(١) حول عنوان الكتاب (الكمالات الإلهية فى الصفات المحمدية) يتناثر على الألسنة عنوا هذا الكتاب فينطقونه هكذا (الكماليات ...) وهو طبعاً خطأ جداً ولا يليق مطلقاً بما على الكتاب وما يناقشه فالعنوان (الكمالات) كما هو واضح جمعه المؤلف للفظ كمال إلهي فأصبح (كمالات إلهية) .

واللفظ فى اللغة ليس له (جمعٌ ولا تثنية) أى : لا يُثنى ولا يُجمع ، وليس بمصدر ، و نعت إنما هو كقولك : (فى كمال الشيء) أعطيته كله .

والكمال : التمام الذى تجزأ منه أجزاؤه .

وفيه ثلاث لغات : كَمَلَ ، وَكَمَلَ ، وَكَمِّلَ كَمالاً ، وَكَمولاً .
وَتَكَمَّلَ : كَمَلَ ، وَتَكَمَّلَ الشَّيْءُ ، وَاكْمَلْتَهُ أَجْمَلْتَهُ ، وَاتَّمَمْتَهُ

انظر : ابن منظور ، لسان العرب مادة (كمل)

أما عن المعنى الصوفي للعنوان فانظره فى المقدمة .

مقدمة [المؤلف]*

اعلم

أن محمداً ﷺ هو النسبة^(١) التى هى بين العبد والرب . فآدم ومن دونه إنما استحق الاتصاف بالصفات الإلهية لكونه نسخة من محمد ﷺ ، فينبغى لك أيها الأخ أن تعرف أولاً : صحة كون النسبة التى بين الله وبينك .

ثم ينبغى لك ثانيا : أن تعرف ؛ ما لله من صفات الكمال وما يستحقه فى قدسه الكبير المتعال ، ثم ينبغى لك ثالثا : أن تعرف اتصاف محمد ﷺ بتلك الأسماء والصفات الإلهية حتى تسلك فيها طريقه القويم ، وصراطه المستقيم .
فالحق تعالى يقول :

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۖ ﴾^(٢) .

وإنك لمحتاج أيها الأخ فى سلوك طريقه إلى معرفة نفسك . فهذه أربعة معارف لابد لك من تحقيقها . ولأجل ذلك فتحت هذا الكتاب على أربعة أبواب .

الباب الأول : فى معرفة أن محمداً ﷺ هو النسبة بين الله وعبد .

الباب الثانى : فى معرفة ما لله من الأسماء والصفات .

الباب الثالث : فى معرفة اتصاف محمد ﷺ بالصفات (الإلهية)^(٣) .

الباب الرابع : فى معرفة ما فى الإنسان من الأمور الكمالية ، وبيان كيفية الاتصال إلى ذلك .

(★) لفظة المؤلف من المحقق .

(١) من الهامش وسقطت من الأصل .

(٢) الآية رقم ٢١ من سورة الأحزاب ، مدنية .

(٣) ما بين القوسين من الهامش وساقط بالأصل .

الباب الأول

فى

معرفة أن محمداً ﷺ هو

النسبة التى بين الله وعبده

قال الله تعالى :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (١).

اعلم

أن هذه الرحمة هى التى عَمَّتِ الموجودات جميعها ، وإليها الإشارة فى قوله تعالى : ﴿ .. وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ .. ﴾ (٢).

يعنى أن محمداً ﷺ هو الواسع لكل ما يطلق عليه اسم الشئ من الأمور الحقية والأمور الخلقية . ولأجل ذلك ذكر تعالى فى آخر الآية فقال :

﴿ .. فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣)

﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ .. ﴾ (٤).

تنبيهاً على أن من اتبع محمداً ﷺ (فى مقامه المخصوص به دون سائر الإنسان ، فسوف يلحق بمقامه ، وهو قوله :

﴿ .. فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ .. ﴾ (٥).

أى : يصيرون رحمة .

(١) الآية رقم ١٠٧ من سورة الأنبياء مكية . (٢) الآية رقم ١٥٦ من سورة الأعراف مكية .

(٣) استكمال نص الآية السابقة . (٤) الآية رقم ١٥٧ من سورة الأعراف مكية .

(٥) جزء من الآية السابقة .

اعلم

أن الرحمة ، رحمتان :

فرحمة خاصة ، ورحمة عامة .

* فالرحمة الخاصة : هي التي يدرك الله بها عباده في أوقات مخصوصة .

* والرحمة العامة : هي حقيقة محمد ﷺ ، (١) وبها رحم الله تعالى

حقائق الأشياء كلها ، فظهر كل شئ في مرتبته من

الوجود ، وبها استعدت قوابل الموجودات لقبول

الفيض والجود .

فلذلك :

أول ما خلق الله روح محمد ﷺ (٢) كما ورد في حديث جابر (٣)

(١) ما بين القوسين من الهامش وسقط بالأصل .

(٢) نص الحديث « أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر » والحديث طويل ، وقد ورد كاملا في كتاب (منارات السائر) بتحقيقنا .

والحديث رواه عبد الرزاق بسنده عن جابر بلفظ (قال : قلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله خبرني عن أول شئ خلقه الله قبل الأشياء قال : يا جابر إن الله تعالى خلق قبل الأشياء نور نبيك من نوره . فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله . . .) الحديث .

والحديث ورد برقم (٨٢٧) في كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس) ص .

(٣) و (جابر) هو : جابر بن عبد الله بن عمرو بن حزام بن ثعلبة بن كعب الأنصاري ، خزرجي روى عن النبي ﷺ وغيره من الصحابة وروى عنه خلق كثير قيل : إنه لم يشهد بدرا ، ولكنه شهد العقبة وقد ذهب بصره في نهاية حياته ، وتوفي رحمه الله سنة ٧٨ هـ . انظر : ابن كثير : البداية والنهاية ٥ . ٩ . ٢٥ ، المزي : تهذيب الكمال ٣ / ٢٩١ . الذهبي : مختصر دول الإسلام ٥٦ / ١ ، ابن حجر : الإصابة ٢ / ٢٢٢ ترجمة رقم (١٠٢٢) ، ابن قتيبة : المعارف ٣٠٧ .

(رضى الله عنه)^(١) ، ليرحم به الموجودات الكونية فيخلقها على نسخته ، ويستخرجها من نشأته . فخلق منه العرش ، والكرسى ، وسائر العلويات والسفليات لتكون مرحومة به ، إذ هى من نشأته الكريمة مخلوقة على أنموذج نسخته العظيمة .

ولذلك سبقت رحمة الله تعالى غضبه^(٢) ، لأن العالم كله على نسخة الحبيب . والحبيب مرحوم . فحكم الرحمة فى الوجود لازم وحكم الغضب عارض . لأن الرحمة من صفات الذات والغضب من صفات العدل ، والعدل فعل . (وفرق كبير بين صفات الذات وبين صفات الفعل)^(٣) .

ولذلك المعنى تسمى الله بالرحمن والرحيم ، ولم يتسم بالغضبان ولا بالغضوب ، وجاز أن تقول : إن الله لم يزل رحيمًا ، ولم يجز أن يقال : إن الله لم يزل غضبانًا ، ولا غضوبًا على الإطلاق . وسرُّ ذلك كله إنما هو سبق الرحمة الغضب لكون الوجود للحبيب كالمرآة للصورة ، أو كالصفة للذات ، أو كالبعض بالنسبة إلى الكل ، فعمت الرحمة جميع الموجودات بسببه ﷺ .

حَظِيَّتْ بِكَ الْأَكْوَانُ يَا خَيْرَ الْوَرَى
وَكَذَا الْفُرُوعُ بِأَصْلِهِنَّ تَطْيِبُ

(١) ما بين القوسين سقط بالأصل ، وهو بالهامش .

(٢) فى الحديث القدسى (سبقت رحمتى غضبى)

وفى رواية أخرى : إن رحمتى تغلب غضبى .

رواه الشيخان عن أبى هريرة ، رضى الله عنه ، ورواه الديلمى فى مسند الفردوس عن عمرو بن عنبسة ، ورواه البخارى فقط من حديث مالك عن أبى هريرة بلفظ :

(إن رحمتى سبقت غضبى) .

انظر الحديث رقم (٦٩٧) ، والحديث رقم (١٤٦٣) من كتاب (كشف الخفاء) للعجلونى دار الكتب العلمية ١٩٨٨ ،

وانظر : الأحاديث أرقام (١٧٤٩) ، (١٧٥٠) ، من (اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان) طبعة ١٩٨٦ .

(٣) ما بين القوسين من الهامش .

أَنْتَ الْحَيِّبُ وَكُلُّهَا لَكَ نُسخَةٌ وَجَمِيعُ مَا هُوَ لِلْحَيِّبِ حَيِّبٌ

اعلم

أن الله تعالى لما أراد أن يظهر من تلك الكنزية المخفية وأحب أن يخلق هذا العالم الكونى لمعرفته . كما ورد فى قوله تعالى فى الحديث القدسى :
« كنت كنزاً مخفياً فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق »^(١).

وكانت الموجودات فى ذلك التجلى الأزلى موجودة فى علمه أعيانا ثابتة ،
قد علم من قوابلها أنها لا تستطيع معرفة عدم النسبة بين الحدث والقدم . والمحبة
مقتضية لظهوره عليهم حتى يعرفوه فخلق من تلك المحبة حبيباً اختصه لتجليات ذاته
وخلق العالم من ذلك (الحبيب)^(٢) لتصبح النسبة بينه وبين خلقه فيعرفوه بتلك
النسبة . فالعالم مظهر تجليات الصفات ، والحبيب ﷺ مظهر تجليات الذات .

وكما أن الصفات فرع عن الذات ، كذلك العالم فرع عن الحبيب فهو ﷺ
واسطة بين الله وبين العالم .

(١) حديث (كنت كنزاً مخفياً فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق) .

أورده العجلونى فى كشف الخفاء بلفظ :

(كنت كنزاً لا أعرف فأحييت أن أعرف فخلقت خلقاً فعرفتهم ، فبى عرفونى) هكذا .

وقال : وفى لفظ فتعرفت إليهم . ثم قال :

قال ابن تيمية : ليس من كلام النبى ﷺ ولا يُعرف له سند صحيح ولا ضعيف ، وتبعه
الزركشى ، والحافظ ابن حجر والسيوطى وغيرهم .

وقال القارى : لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى :

﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ، أى : ليعرفونى . كما فسره (ابن عباس) .

انظر الحديث رقم (٢٠١٦) من كشف الخفاء للعجلونى

(٢) مضافة من الهامش .

والدليل على ماقلناه قوله (عليه الصلاة والسلام) :
« أنا من الله والمؤمنون منى » ^(١).

ولنا دليل آخر وهو قوله ﷺ لجابر :

« إن الله خلق روحه ثم خلق العرش والكرسى والعلويات والسفليات جميعاً منه » ^(٢).

وقد رتب خلق هذه الأشياء منه فى الحديث ترتيباً واضحاً لا إشكال فى أنها فروع له وهو أصلها .

ويدل على ما أوردناه قوله ﷺ :

« كنت نبياً وآدم بين الماء والطين » ^(٣).

(١) حديث « أنا من الله ، والمؤمنون منى » ، قال احافظ ابن حجر : كذب مختلق ، وقال بعض الحفاظ لا يُعرف بهذا اللفظ مرفوعاً . بل الذي ثبت فى الكتاب والسنة أن المؤمنين بعضهم من بعض . أما الكتاب ، ففى قوله تعالى : « بعضكم من بعض » ، وأما السنة ، ففى قوله ﷺ فى حىّ الأشعرين : « هم منى وأنا منهم » . وقوله ﷺ لعلی : « أنت منى وأنا منك » وكذا للحسن وكله صحيح . وعند الديلمى بلا إسناد عن عبد الله بن جراد : « أنا من الله عز وجل والمؤمنون منى ، فمن آذى مؤمناً فقد آذانى » الحديث . ويجرى فيه ما قيل فى الحديث الأول .

انظر الحديث رقم (٦١٩) من كشف الخفاء لعجلونى ٢٠٥ / ١ .

(٢) انظر حديث جابر بن عبد الله وقد سبق تخريجه .

(٣) حديث : « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين » ، أورده العجلونى فى كشف الخفاء وقال لم نقف عليه بهذا اللفظ ، وبه زيادة .

« وكنت نبياً ولا آدم ولا ماء ولا طين » .

وقال ابن حجر ، فى بعض أجوبته عن الزيادة انها ضعيفه وقال « ازركشى » : لا أصل له بهذا اللفظ . وقال « القارى » : بحسب مبناه ، وإلا فهو صحيح باعتبار معناه . وأورد العجلونى الحديث بلفظ « كنت أول النبيين فى الخلق وآخرهم فى البعث » وقال : قال فى المقاصد أى : المقاصد الحسنة : رواه أبو نعيم فى الدلائل ، وابن أبى حاتم فى تفسيره ، وابن لال ، ومن طريقه الديلمى عن أبى هريرة مرفوعاً وله شاهد من حديث مسرة أخرجه =

لأنه يعلم من ذلك أنه كان واسطة بين الله وبين آدم ، حتى صح ظهور آدم .
 اكمل وجوده . إذ النبوة المحمدية إنما هي بقوة التشريع ، وهى عبارة عن الوساطة
 بين الله وبين العبد . فتخصيص الحديث بذكر آدم دليل واضح بأن رسول الله ﷺ
 كان واسطة بين الله وبين آدم ، حتى بُعث آدم نبياً ، لأجل النسبة المحمدية . وإذا
 كان آدم معه تلك المثابة فما قولك فى ذريته . إذ ذلك من باب الأولى ، ولهذا أخذ
 الله من أجله الميثاق على النبيين أن يؤمنوا به ، وينصروه .

فقال عز من قائل :

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ
 مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا
 أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (١).

وتنكير الرسول هنا للتعظيم باتفاق المفسرين لا لكونه غير معروف فضل
 قوله تعالى للأنبياء .

﴿ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ ﴾ . دليل على أنهم لم يدركوا الكمالات المحمدية بالكشف
 حتى تكون لهم مشهودة ، وسبب ذلك أن الفرع لا سبيل له إلى أن يحيط بالأصل .
 فأخذ الله عليهم الميثاق أن يؤمنوا بكمالاته إيماناً بالغيب (ليكون ذلك سبباً لهم إلى
 المفاوز الذاتية فيحصلوا بذلك فى مراتب الأكملية ، ويلحقوا به لعلمه أنهم لا يدركون
 ذلك إلا بواسطة محمد ﷺ) (٢) .

= أحمد والبخارى فى تاريخه ، والبعوى ، وأبو نعيم فى الحلية . وصححه الحاكم بلفظ :
 [كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد] . وفى الترمذى وغيره عن أبى هريرة أنه قال للنبي ﷺ
 متى كنت نبياً ؟ أو متى كتبت نبياً قال : الحديث . وما تتبعه العجلونى فى الحديث رقم
 (٢٠٠٧) .

وانظر الحديث رقم (٢٠٠٩) أيضاً من كشف الخفاء ٢/ ١٢٩ و ١٣٠ - والحديث رقم (٢٠١٧)
 (١) الآية رقم (٨١) من سورة (آل عمران) مدنية .
 (٢) ب بين القوسين من الهامش وساقط من الأصل .

وَسِرُّ هَذَا الْأَمْرِ أَنَّهُ مَظْهَرُ الذَّاتِ . وَالْأَنْبِيَاءُ مَظَاهِرُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ وَبَقِيَّةُ الْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ وَالسُّفْلِيِّ مَظَاهِرُ أَسْمَاءِ الْأَفْعَالِ مَا خِلَا أَوْلِيَاءِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ فَإِنَّهُمْ كَالْأَنْبِيَاءِ مَظَاهِرُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ لِقَوْلِهِ ﷺ :

« عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ »^(١).

فَإِذَا عَلِمْتَ أَنَّهُ كَانَ سَبِيحًا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ أَنْبِيَائِهِ (فَعَلِمَكَ)^(٢) بِكَوْنِهِ سَبِيحًا بَيْنَ اللَّهِ : وَبَيْنَ الْمَلَائِكَةِ يَكُونُ مِنْ طَرِيقِ الْأُولَى لِمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْجُمْهُورُ : إِنْ خَوَاصُّ بَنِي آدَمَ أَفْضَلُ مِنْ خَوَاصِّ الْمَلَائِكَةِ . فَإِذَا صَحَّ أَنَّهُ ﷺ^(٣) .

نِسْبَةُ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ خَوَاصِّ الْإِنْسِ وَالْمَلِكِ . فَمِنْ طَرِيقِ الْأُولَى أَنْ يَصَحَّ كَوْنُهُ نِسْبَةً بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ عَوَامِهَا . وَبَقِيَّةُ الْمَوْجُودَاتِ عَظْفٌ عَلَى هَذَيْنِ الْجَنْسَيْنِ .

فَعُلِمَ مِمَّا أوردناه أَنَّهُ (لَوْ)^(٤) لَمْ يَكُنْ ﷺ مَوْجُودًا لَمَا كَانَ شَيْءٌ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ يَعْرِفُ رَبَّهُ ، بَلْ لَمْ يَكُنِ الْعَالَمُ مَوْجُودًا لِأَنَّ اللَّهَ مَا أَوْجَدَ الْعَالَمَ إِلَّا لِمَعْرِفَتِهِ . فَلَوْ أَنَّهُ عَلِمَ مِنْ قَوَائِلِهِمْ عَدَمَ الْمَعْرِفَةِ لَعَدَمَ النِّسْبَةَ لَمَا كَانَ يَوْجِدُهُمْ بَلْ أَوْجَدَ النِّسْبَةَ أَوَّلًا ثُمَّ أَوْجَدَهُمْ مِنْ تِلْكَ النِّسْبَةِ لَكِي يَعْرِفُوهُ بِهَا . وَلَوْ لَمْ تَكُنِ النِّسْبَةُ لَمْ يَكُونُوا .

وَالِإِلَى ذَلِكَ أَشَارَ الْحَدِيثُ الْقُدْسِيُّ فِي قَوْلِهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ (٥) .

(١) حديث : « عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ » .

قال السيوطي في الدر المنثور : لا أصل له ، وقال السخاوي في المقاصد الحسنة : قال شيخنا ابن حجر : لا أصل له ، وقبله الدميري ، والزرکشي ، وزاد بعضهم : ولا يُعرف في كتاب معتبر . ولأبي نعيم بسند ضعيف عن ابن عباس رفعه (أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد) اهـ .

وقال النجم : ومن نقله جازما بأنه حديث مرفوع الفخر الرازي وموفق الدين بن قدامة ، والأسنوي والياقعي ، والبارزي وأشار إلى الأخذ بمعناه التفتازاني ، وغيره . انظر : العجلوني : في (كشف الخفاء) الحديث رقم (١٧٤٤) ٦٤ / ٢ .

(٢) من الهامش وساقطة من الأصل .

(٣) نصف ما بين القوسين من الهامش (عليه وسلم) .

(٤) من الهامش وساقطة من الأصل .

(٥) ما بين القوسين من الهامش .

(لولاك لما خلقت الأفلاك)^(١) .

ولما كان (ﷺ) علة لوجود العالم ، وسببا لرحمتهم ، وواسطة بين الله وبينهم ، (وإنما كان)^(٢) له مقام الوسيلة فى الآخرة لأن الخلق توسلوا به إلى معرفة الله تعالى ، (وتوسلوا به فى الوجود لأنهم خلقوا منه وتوسلوا به فى كل خير ظاهر وباطن)^(٣) . فهو صاحب الوسيلة . وقد تكلمنا طرفا فى معنى كونه واسطة بين الله وبين الخلق وأوضحناه فى كتابنا الموسوم :

(بالكهف والرقيم فى شرح بسم الله الرحمن الرحيم)^(٤) .

ويكفى فى هذا الباب هذا المقدار ، من هذا الكتاب . والله يقول الحق وإليه المرجع والمآب .

(١) حديث (لولاك لما خلقت الأفلاك) .

ذكره الصاغانى فى موضوعاته بأنه موضوع ، ووافقه العجلونى فى كشف الخفاء (٢١٢٣) وكذلك الشوكانى فى الفوائد ٣٢٦ ، والألبانى فى سلسلته ٢٨٢/١ .

انظر كشف الخفاء للعجلونى ١٦٤/٢ حديث رقم (٢١٢٣) .

(٢) (وإنما) من الهامش ، و (كان) فى الأصل : (كانت)

(٣) ما بين القوسين من الهامش وساقط بالأصل .

(٤) الكتاب (الكهف والرقيم) له طبعتان بالقاهرة .

الباب الثانى

فى

**معرفة ما لله من الأسماء والصفات
وما ينبغى أن ينسب إليه وما ينبغى أن
ينزه عنه مما لا يليق به سبحانه**

اعلم

أن الله تبارك وتعالى له أسماء ذاتية لا سبيل للكون إلى معرفتها . فهى مستأثرة عنده فى غيبه لم يدخرها سبحانه وتعالى بُخلاً بها على عباده ، وإنما لكون قوابلهم لا يمكنها معرفة ذلك . فهى : أعنى الأسماء الذاتية المستأثرة من خصوصياته وحده ، سبحانه وتعالى .

وبعض^(١) الأسماء مستأثرة عن بعض خلقه مباحة للبعض فهى من خصوصيات خواصه تعالى . فهذه الأسماء إنما استأثر بعض^(٢) الخواص بها لعلو المحتد ، وحصول الاستعداد وطهارة المحل (لأنهم عينه . فهم من هذا الوجه مستأثرة عنده بعد معرفتهم بها لأنهم هو .

فإن قلت إنها مستأثرة صح . وإن قلت إنها غير مستأثرة صدقت . فهى مستأثرة من وجه ، غير مستأثرة من وجه^(٣) .

وله أسماء تعرف بها إلى سائر خلقه فعرفوه بها ، وهذه الأسماء المتعرف بها إلى الخلق كثيرة لا تحصى^(٤) ، وتجمعها مائة وسبعة وثلاثون اسماً ، تسمى بها

(٢) غير واضحة فى الأصل .

(٤) فى الأصل : (لا تحصى) .

(١) غير واضحة فى الأصل .

(٣) ما بين القوسين من الهامش وساقط بالأصل .

سبحانه وتعالى فى كتابه الكريم . ويجمع هذه المائة والسبعة والثلاثين اسماً اسماؤه
الحسنى التى هى تسعة وتسعون اسماً . ويجمع هذه الأسماء الحسنى اسمه الرحمن .
ويجمع ما تضمنه اسمه الرحمن مع الاسم الذى هو تمام المائة اسمه « الله » .

واعلم

إن سائر الأسماء الإلهية تنقسم إلى **قسمين** :

أسماء سلب ، وأسماء إيجاب .

فأسماء السلب : كلها ذاتية .

وأما أسماء الإيجاب : **فتنقسم إلى أربعة أقسام** :

القسم الأول : هى الأسماء الذاتية ^(١) .

القسم الثانى : هى الأسماء النفسية .

القسم الثالث : هى الأسماء الصفاتية .

القسم الرابع : هى الأسماء الفعلية .

فالأسماء الذاتية منها أسماء ذاتية على الإطلاق ، ومنها أسماء ذاتية على
التقييد ، فهى من وجه اسم ذات ومن وجه اسم صفة . فالأسماء المطلقة الذاتية
اسمه الله ، واسمه الأحد ، واسمه الحق .

(والمضمر سبعة : هو ، وأنا ، وكاف الخطاب ، وتاء المتكلم ، وتاء
المخاطب ، ونون المتكلم ، وياء الإضافة .

(١) الأسماء الذاتية هى : مفاتيح الغيب ، وسميت بالذاتية باعتبار كينونها فى وحدانية الحق ،
عز شأنه ، وأحيانا تسمى بالحروف الأصلية .

انظر مصطلحات : أمهات الشؤون الأصلية ، والحروف الأصلية ، ومفاتيح الغيب ،
بالإضافة إلى مصطلح الأسماء الذاتية

من كتاب (لطائف الإعلام) معجم المصطلحات والإشارات الصوفية للقاشانى . بتحقيقنا
عن دار الكتب المصرية ١٩٩٦ .

فهذه عشرة هي الأسماء الذاتية .^(١)

وأما الأسماء الذاتية المقيدة . أعنى التى تقيد معنى الوصفية من وجه على أنها أسماء ذاتية فهى سبعة :

**الرحمن ، الواحد ، الفرد ، الوتر ، الصمد ، القدوس ،
النور .**

أما الأسماء النفسية ، فسبعة وهى :

**الحي ، العليم ، المريد ، القادر ، السميع ، البصير ،
المتكلم .**

وأما الأسماء الصفاتية فعلى أربعة أقسام :

★ فتقسم هى الأسماء الكمالية وهى أربعة عشر اسماً :

الرحمن من وجه لأجل المرتبة الرحمانية . وإسمه :

**الملك ، والرب ، والمهيمن ، والحكيم ، والحكم ، والولي ،
والقيوم ، والوالي ، والمتعال ، والمقسط ، والجامع ، والغني ،
الكامل .**

★ وقسم هى الأسماء الجلالية ، وهى ثمانية عشر اسماً :

**الكبير ، العزيز ، العظيم ، الجليل ، القهار ، الماجد ،
الجبار ، المتكبر ، الواسع ، القوي ، المتين ، ذو الجلال ، المحيط ،
الديان ، المجيد ، الشديد ، رفيع الدرجات ، ذو العرش .**

(١) ما بين القوسين سقط من الأصل . وكتب بالهامش .

★ وقسم هي الأسماء الجمالية ، وهي ستة عشر اسماً :

الرحيم ، [-]^(١) ، المؤمن ، اللطيف ، الخبير ، الحسيب ،
الجميل ، الحلیم ، الكريم ، الحميد ، الدائم ، الباقي ، الواجد
(بالجيم) الرؤوف ، ذو الطول ، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن
له كفواً أحد .

★ وقسم هي الأسماء الاضافية . وهي ستة أسماء :

الأول ، والآخر ، والظاهر ، والباطن ، والقريب ،
والبعيد .

فهذه أربعة^(٢) أقسام هي الأسماء الصفاتية .

وأما الأسماء الفعلية فعلى قسمين :

قسم يتعلق بالجلال ، وقسم يتعلق بالجمال .

وهذان القسمان هما المشار إليهما بقدمي الرحمن المتدليتين على الكرسي .

= فالقسم الذي يتعلق بالجلال من صفات الأفعال هو سبعة عشر اسماً :

القابض ، والخافض ، والمذل ، والرقيب ، والشهيد ،
والمعيد ، والمميت ، والمنتقم ، والمانع ، والضار ، والوارث ،
وذو البطش ، وشديد العقاب ، والمضل ، والمغني ، والمقدم^(٣) ،
والقاهر .

(١) غير واضحة بالأصل .

(٢) في الأصل : (فهذه أربعون) وإذا كان المقصود (أربعون اسماً) فهو خطأ . فإن نسبة الأسماء الصفاتية كما هو موجود (٥٤) اسماً ، فربما قصد الكتابه ٥٤ (أربعة وخمسون) .

(٣) لعله تبدو في نسخة الأصل (المعدم) وتجوز كما في إضافات المؤلف القريب ، والبعيد .

= والقسم الذى يتعلق بالجمال من صفات الأفعال هو أربعة وأربعون اسماً:

البارئ ، المصور ، الخالق ، الرازق ، الغفار ، الوهاب ،
الفتاح ، الباسط ، الرافع ، المعز ، المغني ، الحفيظ ، المقيت ،
الباعث ، الوكيل ، المدبر ، المحيي ، الموجد ، المبقّي ، النصير
بالهول^(١) ، المصور ، البر ، واسع المغفرة^(٢) ، والتواب ، والعفو ،
والمنعم ، الشكور ، المعطي ، الجواد ، النافع ، الهادي ، المحسن ،
والمغيث ، وحسن التجاوز ، والبديع ، والرشيد ، والمجمل ،
والجيب ، والكفيل ، والحنّان ، والمَنَّان ، والشافى ، والمعافي ،
والموسع .

فهذه مائة وسبعة وثلاثون اسماً . تكرر فيها « الرحمن » . والأسم « الله »

هو الجامع الذى لا يختص بمرتبة دون أخرى بل هو سار فى جميع المراتب
وظاهر فى جميع المظاهر ، ومتصرف فى سائر الأفعال ، وبارز فى سائر الشؤون ،
وهو اسم يتعلق بحضرة الحضرات مرتبة المراتب وجامع لسائر الصفات ومتسم لسائر
اسماء الذات ، (وهو اسم الله الأعظم)^(٣) .

وقد تكلمنا عليه فى كتابنا المسمى بـ « الإنسان الاكامل »^(٤) بعبارة أبسط

من هذه .

(١) هكذا فى الأصل . (٢) من الهامش ، وساقطة من الأصل .
(٣) ما بين القوسين من الهامش . (٤) سبقت الإشارة إلى الكتاب فى افتتاحية المؤلف .

فصل

اعلم

أن الذات^(١) من حيث هي ليس لها ، بأيدينا ، اسم ، ولا صفة ، ولا نعت ، لأنها حضرة الجمع والوحدة^(٢) ، وجمع الحضرات وفرقها فليس لها (مما تعرّف الله به إلينا)^(٣) اسم معين ، ولا صفة معينة .

(١) حينما يقترب الحديث عن الذات الإلهية فأكثر المتصوفة يعرضون عن الحديث ، ويتوقفون امتثالاً لحديث الرسول (عليه الصلاة والسلام) :

« تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في ذات الله »

وقال ابن عربي في (كتاب المعرفة) : « عزّ أن يُعرّف له كنه ، بدا نوراً فاستتر عن الأبصار بنوره ، وظهر فاحتجب عن البصائر بظهوره » مقدمة الكتاب ص ٢١ .

وقد عرّف « التهانوي » الذات بعدة معان منها :

الماهية : بمعنى ما به الشيء هو . ومطلق الذات هو الأمر الذي تستند إليه الأسماء والصفات في عينيها لا في وجودها ، فكل اسم أو صفة استند إلى شيء فذلك الشيء هو الذات . سواء كان معدوماً كالعقلاء ، أو موجوداً والموجود نوعان :

نوع هو موجود محض ، وهو ذات الباري سبحانه وتعالى ونوع هو موجود ملحق بالعدم . وهو ذات المخلوقات أما عن ذات الله - سبحانه وتعالى - فهي عبارة عن

انظر تفصيل ذلك في (رسالة في أسرار الذات الإلهية) منشورة ضمن كتاب

« منزل المنازل الفهوانية » لابن عربي ، بتحقيقنا : طبعة دار النهار القاهرة .

وانظر أيضاً : كشاف اصطلاحات الفنون ٣٢٨/٢ .

وانظر (كتاب المعرفة) لابن عربي بتحقيقنا : ٢١ .

(٢) لفظ الوحدة (مستدرك) من الناسخ والصحيح (الوجود) .

و (حضرة الجمع والوجود) هي : التعيين الأول سُمّي المصطلح بذلك لأنه هو اعتبار الذات من حيث وحدتها ، وإحاطتها وجمعها للأسماء والحقائق . وهي حقيقة البرزخية الجامعة بين الأحدية والواحدية ، وبين المبتدأ والمنتهى والبطون والظهور .

انظر : (لطائف الإعلام) بتحقيقنا (باب الحاء) ٤١١/١ .

(٣) سقط ما بين القوسين من الأصل ، ومصحح بالهامش .

لأن الأسماء والصفات للتعين والتمييز والفرق . وليس هناك وجهة فتميز عن أخرى ، ولا صفة فيتعين ثبوتها على معنى دون غيرها ، ولا ثم إلا وجود مطلق فحضر جامع للأسمية والوصفية والذاتية . ولهذا ذهب طائفة من أهل الله ؛ أن كلها أسماء صفات حتى اسمه « الله » ، واسمه « الرحمن » . نظراً إلى هذه الحضرة الذاتية ، التي لا يقع عليها اسم ، مما تعرف به إلينا ، ولا نعت ، ولا وصف ، ولا صفة بوجه من الوجوه . لأن الصفة إنما تكون لأجل التعرف بمعنى من معاني الكمالات الإلهية . والاسم إنما يكون لأجل العَلَمِية . حتى لا يقع التأكيد . وليس لحضرة الحضرات تخصيص تنكير ولا تعريف ، ولا ظهور ولا بطون ، ولا نسبة ، ولا إضافة ، ولا تعيين ، ولا غيب ، ولا شهادة .

ولأجل ذلك قيل فيها حقيقة^(١) الحقائق . لأنها لا تتقيد باسم العدم ولا باسم الوجود . وغيرها مجازاً بحضرة الحضرات ، لأنها لا تتعين ولا تنحصر بحضرة دون أخرى . فلا يقع عليها اسم من الأسماء على التخصيص . ولو وقع عليها اسم من الأسماء ، التي تعرف بها إلينا ، لم يبق عند الله تعالى اسم مستأثر .

وعدم وقوع الأسماء على الحضرة الذاتية هو عين الاستثارة .

فالحضرة الذاتية (كنهها اسمها)^(٢) و اسمها عينها ، وعينها علمها بها ، ولأجل ذلك استحال أن يكون للمخلوق فيها نصيب بوجه من الوجوه . فلا سبيل لمخلوق إلى معرفة ذات الله تعالى . (فإن كنت غيره فليس لك منه قدم ، وإن كنت

(١) (حقيقة الحقائق) يقول القاشاني مختصراً هذا المصطلح : هي الذات الأحادية الجامعة لجميع الحقائق ، ويسمى حضرة الجمع والوجود ، وتحدثنا عنها قبلاً .

انظر : (معجم اصطلاحات الصوفية) للقاشاني بتحقيق د/ عبد العال شاهين مطبعة (دار المنار) ١٩٩٢ م ط ١ .

ومن أراد التوسع فعليه بالرجوع إلى القاشاني أيضاً : كتاب (لطائف الإعلام) المعجم الأكبر للمصطلحات والإشارات الصوفية (١/ ٤٢٥ طبعة دار الكتب المصرية .

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

عينه [فإنها]^(١) مراتب وهنا كلّت العبارات ، وضاعت الإشارات^(٢) ، وانقطعت
السبل ، وحُشرت الإدراكات ، وغرقت سفائن الصفات فى هذا البحر ، الذى ليس
له ساحل اسم ، ولا فيه منهج رسم فلا يعلم ما هو إلا هو .

(١) ما بين معقوفتين غير واضحة وتقرأ (فالزم) أو غير ذلك . وما أثبتناه أقرب للصحة .
(٢) ما بين القوسين ساقط بالأصل ومصحح بالهامش .

فصل

اعلم

أن الأسماء والصفات إنما هي لشؤون^(١) الحق تعالى فى تجلياته . فكل تجلٍ^(٢) لابد أن تكون له صفة ، وكل صفة لابد أن يكون لها اسم ؛ فتعددت الأسماء لتعدد الصفات ، وتعددت الصفات لتعدد التجليات ، وتعددت التجليات لتعدد التنزلات ، وتعددت التنزلات لتعدد الشؤون ، وتعددت الشؤون لتعدد مقتضيات الكمال ، وتعددت مقتضيات الكمال لتعدد المراتب^(٣) ، وتعددت المراتب لتعدد المظاهر ، وتعددت المظاهر لتعدد الأسماء .

فدار الأسر ، وانبهر . وصار أولاً ما كان آخرأ .

(١) (الشؤون) يعنون بها اعتبارات الواحدة المدرجة فيها فى المرتبة الأولى ، وهى التى تظهر فى المرتبة الثانية وما تحتها من المراتب بصور الحقائق المتنوعة .
انظر : لطائف الاعلام ٤٤/٢ .

(٢) فى نسخة الأصل (تجلى)
و (التجلى) هو : ما يظهر للقلوب من أنوار الغيوب وينقسم إلى أقسام عدة ، ومراتب كثيرة .

انظر : (معجم اصطلاحات الصوفية) طبعة (دار المنار) القاهرة ١٩٩٢ ص ١٧٣ وانظر (لطائف الإعجاز) ٢٨٩/٢ .

(٣) (المراتب) . انظر : باب الميم من كتاب (لطائف الإعجاز) فتعدد المراتب هناك يغرى بالاعلام .

انظر : (معجم اصطلاحات الصوفية) طبعة (دار المنار) القاهرة ١٩٩٢ ص ١٧٣ .

فصل

اعلم

أن أول التنزلات الذاتية من حيث الوجود والحكم ، لا من حيث الترتيب والعدد . فهو التنزل المسمى بالتجلى العمائى . وإليه أشار بعض المحققين بالتجلى العدمى ؛ الذى لا يتعلق به علم ، ولا يطلق عليه اسم الوجود . وهذا التجلى هو باطن الأحدية .

والأحدية هى اسمٌ للتنزل الثانى . وهو تجلٍ وجردى ليس للأسماء وللصفات فيها ظهور . وكان هذا التجلى ثانياً لأنه وجردى . والتجلى الأول عدم . والعدم هو السابق والوجود هو اللاحق . وإنما سُمى التجلى العمائى عدمياً لكون الاسم المختص بهذا التجلى معدوماً . فلا يوجد فى التعريفات الإلهية (لها اسم وسرٌ ذلك لنكتة لا يمكن شرحها)^(١).

بخلاف الأحدية وهى ؛ أعنى الأحدية ، باطن الوحدة ، والوحدة باطن (الهوية ، والهوية باطن الإنية ، والإنية باطن الرحدية ، والواحدية)^(٢) باطن الرحدانية ، والرحدانية باطن (الفردية و ، والفردية باطن الفردانية ، والفردانية باطن^(٣)) الألوهية ، والألوهية باطن الرحمانية ، والرحمانية باطن الرية ، والرية باطن الملكية ، والملكية باطن أئمة الأسماء السبعة النفسية ، والأسماء النفسية باطن تجليات أسماء الجلال وتجليات أسماء الجلال هى باطن تجليات أسماء الجمال ، وتجليات أسماء الجمال باطن تجليات أسماء الأفعال .

(٢) ما بين القوسين من الهامش

(١) ما بين القوسين من الهامش

(٣) ما بين القوسين من الهامش

وكل تجل من هذه التجليات أنزل مما قبله ، وسيأتى بيانها إن شاء الله فى موضعه .

فأول التجليات : هو التجلى العمائى العدم .

وآخرها : هو التجلى الأفعالى .

وبها تم ظهور الحق تعالى فعُرف على قدر ما ظهر ، وجُهل على قدر ما بطن . فصناته ظاهرة ، وذاته باطنة . ولأجل هذا فالكل جاهلون بذاته . وليس الكل جاهلون بصفاته إذ بها تعرّف إلى الخواص . وبأفعاله تعرّف إلى العوام . فالعوام يعرفون أفعاله .

والخواص يعرفون صفاته .

وخواص الخواص يعرفون أسماء ذاته .

وينفرد سبحانه وتعالى بالمعرفة الذاتية المنزهة عن الاسم ، والوصف ، والحكم ، والإضافة ، والعين ، والعلم .

فصل

اعلم

أن التجليات الإلهية ، (على قلوب العباد)^(١) ، لها من حيث المرتبة حكم ومن حيث الظهور حكم .

★ فحكمها من حيث المرتبة :

عدم الجهة ، وعدم المازجة ، وعدم الحلول ، وعدم الاتحاد ، وعدم الانفصال ، الاتصال ، وعدم التشبيه والصورة ، وعدم التغيير .

★ وحكمها من حيث الظهور :

وما وقع التعريف حالة التجلى . فلا يستحيل ظهورها بالجهة ، والممازجة ، والحلول ، والاتحاد ، والانفصال . والاتصال ، والتشبيه ، والصورة ، والتغيير .

(لأن الله ، سبحانه وتعالى ، يظهر فيما يشاء كما يشاء . فلا يقيد حكمه ولا يعصره حد ولا رسم . فيظهر كيف شاء بلا كيفية . ويحتجب كيف شاء بلا كيفية . فله التنزيه ، وله التشبيه ، وله الاختباء ، وله الظهور ، فيما يشاء كما يشاء)^(٢) .

فقد ظهر الحق تعالى لإبراهيم ، وفى النار لموسى ، وفى صورة المعتقدات لأهل المحشر . وقد نسب إليه اليد ، والتقدم ، والوجه ، والعين ، والسمع ، والبصر ، والضحك والكلام .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

(وقد قال ﷺ) :

« رأيت ربي في صورة شاب أمرد على سرير كذا في رأسه كذا وكذا . في رجله كذا وكذا »^(١) .

فهذه التي يعنى بها التشبيه والصورة على أنه في ظهوره بما نسب إليه من التشبيه منزّه . فتعالى عن التجسيم والتصوير والحلول . والجملة على الإطلاق .

وهذا التنزيه هو الذى أشرنا إليه بحكم المرتبة فمن تقيّد بحكم المرتبة وحجب عن حكم ظهوره جنح إلى مطلق التنزيه . وأول جمع آيات التشبيه على وفق ما يقتضيه التنزيه ، لا على ما هو الأمر عليه ، ومن حجب عن حكم المرتبة بالظهور جنح^(٢) إلى التشبيه المطلق فقال بالتجسيم والحلول والاتحاد .

تعالى الله ، ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾^(٣) .

وكلا الطائفتين محقون من وجه . مبطلون من وجه .

فأيّك أن تعتقد تنزيها بلا تشبيه . أو تشبيها بلا تنزيه .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

والحديث ذكره المناوى فى كنوز الحقائق وقال رواه الطبرانى . وقال العجلونى فى كشف الخفاء :

قال السبكي : هو دائر على السنة بعض المتصوفة ، وهو موضوع مفترى على رسول الله ﷺ لكن فى اللآلئ عن ابن عباس رفعه :

« رأيت ربي فى صورة شاب له وفرة »

وروى : فى صورة شاب أمرد

قال ابن صدقة ؛ عن أبى زرعة حديث ابن عباس لا ينكره إلاّ معتزلى ، ثم قال : والحديث إن حمل على رؤية المنام فلا إشكال وإن حمل على اليقظة فأجاب عنه ابن همام بأن هذا حجاب الصورة . قال القارى : كأنه أراد بهذا التجلى الصورى ، والله أنواع من التجليات بحسب الذات والصفات .

انظر الحديث رقم (١٤٠٩) من كشف الخفاء للعجلونى ٤٣٦٦١ طبعة دار الكتب العلمية .

(٢) فى الأصل : (سنح)

(٣) الآية رقم (١٨٠) من سورة الصافات ، مكية .

(بل كن متزها إن ظهر فيما تعرف به من التشبيه ، ولا تسلب عنه ما نسب إلى نفسه من التشبيه إن عرفته بالتنزيه وأين المشبه أو المنزه من معرفة كمالات التي لا نهاية لها وهو القائل :

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ .. ﴾ (١) . (٢) .

(١) الآية رقم - (٩١) من سورة الأنعام مدنية .

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

فصل

نذكر فيه شرح أسماء الله تعالى

ونقتصر [فيه] ^(١) على الأسماء الحسنى التى وردت عن رسول الله ﷺ فقد رُوينا عن أبى هريرة ^(٢) (رضى الله عنه) .

أن رسول الله ﷺ قال :

« إن لله تسعة وتسعين اسماً . مائة إلا واحد من أحصاها دخل الجنة . وإنه وتر يحب الوتر » ^(٣) .

هو الله ، الذي لا إله إلا هو ، الرحمن ، الرحيم ، الملك القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، البارئ ، المصور ، الغفار ، القهار ، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح ، العليم ، القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، المعز ،

(١) زيادة من المحقق يقتضيها السياق .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) الحديث : « إن لله تسعة وتسعين اسماً . . . » الحديث رواه أبو نعيم فى الحلية عن على (رضى الله عنه) والترمذى ، وابن حبان فى صحيحه ، والحاكم فى مستدركه ، والبيهقى فى شعب الإيمان عن أبى هريرة . حديث صحيح .

وذكر ذلك السيوطى فى الجامع الصغير ٩٤ / ١ إلا أنه فى نص الكتاب ذكر (المغيث) بدلا من (المقيت) وتركت ذلك لأنه بنى داخل النص فصلاً على ذلك فى اسمه تعالى (المغيث) انظر هذا الفصل داخل الكتاب ، وقد خرج المؤلف الحديث من رواية البخارى ومسلم والترمذى .

المذل ، السميع ، البصير ، الحكم ، العدل ، اللطيف ، الخبير ،
الحليم ، العظيم ، الغفور ، الشكور ، العلي ، الكبير ، الحفيظ
المغيث ، الحسيب ، الجليل ، الكريم ، الرقيب ، المجيب ،
الواسع ، الحكيم ، الودود ، المجيد ، الباعث ، الشهيد ، الحق ،
الوكيل ، القوي ، المتين ، الولي ، الحميد ، المحصي ، المبدي ،
المعيد ، المحي ، المميت ، الحي ، القيوم ، الماجد ، الواجد ،
الصمد ، القادر ، المقدر ، المقدم ، المؤخر ، الأول ، الآخر ،
الظاهر ، الباطن ، الوالي ، المتعالي ، البر ، التواب ، المنتقم ،
العفو ، الرؤوف ، مالك الملك ، ذو الجلال والإكرام ، المقسط ،
الجامع ، الغني ، المغني ، المانع ، الضار ، النافع ، النور ،
الهادي ، البديع ، الوارث ، الرشيد ، الصبور .

هذا الحديث رواه البخارى ومسلم من أوله إلى قوله :

« إنه وتر يحب الوتر »

وما بعده رواه الترمذى وغيره .

وقال النووى : هذا حديث حسن .

وقد ورد : (المقيت) بالقاف بدلا عن المغيث .

و (الميين) بالباء الموحدة ، بدلا عن المتين .

وورد فى بعض الروايات : « الرب » قبل اسمه « المقسط » .

وورد : « الواحد الأحد » . بالخاء المهملة ، بعد قوله : « الواجد » .

(وورد : الفرد أيضا) قبل قوله الصمد .

وورد فى بعض الروايات فى آخر الأسماء آية :

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (١)

وكل هذه الروايات وإن كان فيها ضعف فلا شك أن هذه الأسماء أسماء الله تعالى . والله أسماء بعد هذه قد ورد بها الحديث ، وأسماء ورد بها الكتاب ، وأسماء ورد بها الإلهام على قلوب عباده . فلما لم يمكن استقصاؤها اقتصرنا من جميع ذلك على شرح هذه الأسماء الواردة في هذا الحديث .

(١) آية رقم (١١) من سورة الشورى مكية .

فالاسم الأول

أسمه « هو » *

عبارة عن تجلى الهوية^(١) التى هى غيب مجموع الكمالات الذاتية المعبر عن مظاهرها بالألوهة . ولهذا قدم الرسول ﷺ هذا الاسم على اسم : « الله » لأن مرتبة الغيب أقدم من مرتبة الشهادة .

فالمهو : عبارة عن باطن معانى الكمالات الإلهية واسمه « الله » عبارة عن ظاهرها .

(★) دائرة الإلهية درجتها من الهو الإلهية .

وهى مأخوذة من التأله ، وهو الاستتار . والاحتجاب والمانع هو الحجاب . فالإله هو المحتجب فى أعيان تجلياته وهو أسماء مسمياته الذين هم نفس المسمى . فمن كان حجاب عین ظهوره فكيف تدركه الأبصار .

انظر : الشاذلى « محمد وفا » : كتاب الأزل ص ٩٥ بتحقيقنا .

(١) (تجلى الهوية) هو تجلى الغيب المغيب . سُمى بذلك لكونه لا يعلم ما هو إلا هو . وإنما اختص هذا التجلى بالهوية دون الغيب الثانى لأجل أن التفصيل والتمييز إنما يكون فى الغيب الثانى ، بخلاف الغيب المغيب إذ ليس فيه سوى (هو) مطلقة .

ولهذا قال الجيلى : التى هى غيب مجموع الكمالات الذاتية المعبر عن مظاهرها بالألوهة وقال : لأن مرتبة الغيب أقدم من مرتبة الشهادة

انظر فى ذلك : القاشانى (لطائف الإعلام) معجم للمصطلحات والإشارات الصوفية بتحقيقنا طبعة دار الكتب المصرية ١٩٩٦م

الاسم الثانى

أسمه « الله » *

هذا الاسم الذاتى الجامع لسائر الأسماء والصفات . إنما هو للتعلىق لا للتخلق . وسببه أن التخلق إنما يكون بأسماء الصفات ، وهذا الاسم اسم للذات ، لكنه غير مقيد بالإشارة إلى الذات فقط .

فله ثلاثة أطوار :

★ فطوراً يطلق هذا الاسم على صرافة الذات .

★ وطوراً يطلق على المرتبة من حيث تجلى الذات فى الألوهية .

★ وطوراً يطلق على اسم مخصوص كائنا ما كان الاسم من أسماء الله لوجود قرينة ما من القرائن .

كما ذكر الإمام : « محى الدين ابن عربى »^(١) فى قول التائب : يا الله .

إنما أراد به : يا تواب .

وفى قول المريض : يا الله . إنما يُراد به يا « شافى » .

(★) انظر ما قيل من علمية لفظ الجلالة ومشتقاته من كتاب الأزل للشيخ محمد وفا الشاذلى ص ٩٥ بتحقيقنا .

(١) (محى الدين ابن عربى) . هو أبو عبد الله محمد بن على بن محمد الحاتمى الطائى ، الأندلسى الشيخ الأكبر محى الدين ابن عربى ، وذاعت شهرته فى الآفاق . ولد بمرسية بالأندلس سنة ٥٦٠ هـ ، وتوفى سنة ٦٣٨ هـ وقد قدمت ترجمة لشيخه ومؤلفاته عن مخطوط بعثه للملك العادل بهاء الدين غازى ، فى كتابه المسمى بـ (منزل المنازل الفهوانية) . فليُنظر هناك أسماء شيخه ومؤلفاته وترجمته . =

وهذا دليل واضح على أن هذا الاسم اسم ذاتي . لأن الذات هي المتجاية بسائر الأسماء والصفات . وقد وجدنا هذا الاسم ينوب عن جميع تلك الأسماء والصفات ، فعلمنا أن هذا الاسم اسم الذات ، وقد تحدثنا في أسرار هذا الاسم بعبارة مبسطة في : « الكهف والرقيم »^(١) وفي « الإنسان الكامل » . ولولا قصد الاختصار في هذا الكتاب (لتكلمنا عليه بعبارة أخرى) .

واعلم:

أن هذا الاسم من حيث إطلاقه على المرتبة يكون اسم صفة كمالية ، وصنفة هذا الاسم بهذا الاعتبار هي الألوهة . وهي عبارة عن شمول مراتب الوجود أعلاها وأسفلها بإعطاء الحقائق الحقيّة ، والحقائق الخلقية حقها من سائر الوجود والإطلاق . وهذا يعني أن الرحمن [اسم صفة] (★) فالرحمة محتده ، وعباد الله هم الكُمل ، وعباد الرحمن دونهم . لأن عباد الرحمن على النصف من معرفة الله . وعباد الله على الكمال من من معرفته ، ولو كانوا هم أيضا في ذلك الكمال متفاوتين . فكلٌّ على قدر عزمه ، وعلوِّ محتده .

فهذا الاسم للأسماء كالذات للصفات ، ولأجل هذا كانت الأسماء التسعة والتسعون الواردة في الحديث ، بعد هذا ، وهذا الاسم معها بتمام المائة . (فافهم)^(٢) .

= بلغ ابن عربي مكانة عالية في تراثنا العربي لا يُنكرها عليه إلا كل جاحد إذ قدم من المؤلفات ما يفوق الحصر . وقد حققنا له بعضا منها . مثل كتاب « المعرفة » و« منزل المنازل » ، و« رسالة في أسرار الذات الالهية » ، و« كتاب اليقين » ، وغير ذلك . انظر ترجمته في : البغدادي : هدية العارفين ١١٤/٢ ، كحالة : معجم المؤلفين ٤٠/١١ ، ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة ٣٣٩/٦ ، ابن العماد : شذرات الذهب ١٩٠/٥ ، مؤلفات ابن عربي وعثمان يحيى ترجمة د/ احمد الخطيب المناوى : الكواكب الدرية ١٥٩/٢ ، الشعراني : الطبقات الكبرى ١٦٣/١ ، وغيرها من المراجع .

(١) مضت الإشارة إلى كتابيه (الكهف والرقيم) و (الإنسان الكامل) .
(★) غير واضحة في الأصل وانظر ما قيل عن علمية لفظ الجلالة ، ومشتقاته من كتاب الأزل للشيخ محمد وفا الشاذلي ص ٥٩ بتحقيقنا .

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

(تنبيه) :

اعلم أن هذا الاسم هو محتد ظاهره رسوله نبينا محمد ﷺ . والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ .. ﴾ (١) .

فأضاف روح محمد ﷺ إلى الهاء التى هى الهوية فيعلم من ذلك أن اسمه : « هو » محتد باطنه ﷺ واسمه : « الله » محتد ظاهره ﷺ . لما قد تقرر أن اسم الألوهة مظهر اسم الهوية . ولأجل هذا المعنى .

قال تعالى : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ .. ﴾ (٢) .

وقال : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى . ! ﴾ (٣) .

وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُيَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُيَايِعُونَ اللَّهَ .. ﴾ (٤) .

ولم يقل فى شئ منها اسم آخر ، بل جعل هذا الاسم عين محمد فى سائر ما أخبر به من حقيقة هذا التوحيد المحمدى (فجعل ظاهر محمد (ﷺ) نائبا مناب اسمه « الله » تعالى لأن المتعين بحقائق الأسماء قبله هو البحر المحيط المُعْبَر عنه بالهوية ، وإلى هذا البحر مرجع جميع الأسماء والصفات ، وإلى هذا المعنى الإشارة فى قوله تعالى له (عليه السلام) : ﴿ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾ (٥) .

فنهاية التعريفات إلى خلقه مرجعها التجلى الإحاطى الجامع المسمى :

« الهوية » ولا نهاية للهوية ، وإليه أشار له عليه السلام بقوله تعالى :

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ

رَبِّي .. ﴾ (٦) .

(١) الآية رقم ١ من سورة الاسراء مكية . (٢) الآية رقم ٨٠ من سورة النساء مدنية .
(٣) الآية رقم ١٧ من سورة الأنفال مدنية . (٤) الآية رقم ١٠ من سورة الفتح مدنية .
(٥) الآية رقم ٤٢ من سورة النجم مكية . (٦) الآية رقم ١٠٩ من سورة الكهف مكية .

يعنى الصفات ، عِلِمَ بها دون غيره ، فَعِلِمَ من هذه العبارات كونه (ﷺ)
 جامعاً لسائر الكمالات من غير مزاحمة ، منفرداً بها (ﷺ) وإلى هذا أشار
 (عليه السلام) بقوله :

« بُعِثَ لِاتِّمَمِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ » (١) .

لإحاطته بالكمالات المتفرقة ، وجمعيته لها دون غيره .

وعن ذلك عبر بقوله :

« أُوتِيَتْ جَوَامِعُ الْكَلِمِ ، وَعِلِمَتْ عِلْمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ » (٢) (٣) .

وللهذا صَحَّتْ له الوسيلة العظمى التى لا تكون إلا لرجل واحد ، ولأن
 الاسم « الله » محيط بسائر الأسماء والصفات ، ومن ثَمَّ ظهر (ﷺ) دون غيره
 بسائر الأسماء والصفات لما تفرَّد به .

كما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

(١) حديث : « بُعِثَ لِاتِّمَمِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ »

يروى هذا الحديث بلفظ « إِنَّمَا بُعِثَ . . . »

وقد رواه الإمام مالك فى الموطأ بلاغاً عن النبى ﷺ . وقال ابن عبد البر هو متصل من
 وجوه صحاح عن أبى هريرة ، وغيره . منها ما رواه أحمد والخرائطى فى أول المكارم
 بسند صحيح عن أبى هريرة مرفوعاً بلفظ « إِنَّمَا . . . » .

ومنها ما رواه الطبرانى فى الأوسط بسند فيه عمر بن إبراهيم القرشى وهو ضعيف عن جابر
 مرفوعاً بلفظ « إِنَّ اللَّهَ بُعِثَ بِتَمَامِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَحَاسِنِ الْأَفْعَالِ » لكن معناه صحيح
 ومنها ما عزه الديلمى لأحمد فى مسنده عن معاذ .

انظر الحديث رقم (٦٣٨) من كشف الخفاء ٢١١/١ . وانظر الجامع الصغير للسيوطى
 ١٠٣/١ .

(٢) حديث : « أُوتِيَتْ جَوَامِعُ الْكَلِمِ .. » نصف هذا الحديث ذكره العجلونى فى كشف الخفاء

بلفظه ونصفه الآخر (واختصر لى الكلام اختصاراً) وقال : رواه العسكرى عن جعفر بن
 محمد عن أبيه مرسلًا ، ورواه النسائى عن ابن عباس بلفظ « أُعْطِيَتْ » وهو المشهور وله
 شواهد فى الصحيح . انظر الحديث رقم (٨١٩) من كشف الخفاء ٢٦٣/١ .

(٣) ما بين القوسين الكبيرين من الهامش .

الاسم الثالث

أسمه « الرحمن » *

هو علم على الوجود المطلق ، الذى لا تنحصر موجوديته بشئ من الموجودات دون غيره ، فهو عبارة عن زى الوجود السارى^(١) . فى الموجودات ، بحكم الواحدة الظاهرة فى الكثرات ، من غير تقييد لمرتبة ، أو حمية ، أو نسبة ، أو اعتبار .

وهذه الصيغة للمبالغة ، لأن الزيادة فى الاسم دالة على الزيادة فى الاتصاف بمعنى ذلك الاسم ، ولأجل هذا امتنع أن يسمّى أحد من المخلوقات بهذا الاسم ، (ولم يمتنع أن يسمى أحد بالرحيم)^(٢) . لأن كمال الرحمة ليست إلا لله تعالى . والآلف والنونو لكمال الاتصاف بالرحمة فكان هذا الاسم من خصوصيات الحق تعالى .

(★) الرحمن فى نظام القديم وهو [بسم الله الرحمن الرحيم] وسط مختار . توسط كمال واستغناء لا افتقار ونقص .

جامع حقائق الجلالة مفيضها فى الرحيم . وعليه بالتجليات التى هى أوصاف الحقائق الذاتية فدائرة الرحمن هى دائرة الدوائر . وحضرة الحضرات .

يقول الشيخ محمد وفا الشاذلى تعبيراً عن مكنون لفظ الرحمن :

« الأزل فى الأبد سر فى علن »

انظر مقدمة فى تحقيق دائرة الرحمن من كتاب (الأزل) للشيخ محمد وفا الشاذلى بتحقيقنا ص ١٠١ طبعة دار المتنبي باريس ١٩٩٢ م .

(١) أى صاحب الوجود السارى فى الموجودات .

(٢) ما بين القوسين من الهامش ..

اعلم :

أن هذا الاسم من أسماء المرتبة ، وهو فى مدلوله يختص بالأسماء الكمالية والمظاهر الأعلىية^(١) . وهذا الفرق بين اسمه « الرحمن » واسمه « الله » لأن اسمه الله بظهر لكنتا^(٢) مرتبى الوجود ، من العلو والسفل ، والحقية والخلقية .

واسمه الرحمن إنما يظهر بالمرتبة الكمالية الحقية ليس إلاً ويجتمعان فى وقوعهما على الذات إطلاقاً من حيث أن هذا الاسم عبارة عن ذى الوجود السارى فلا يتقيد كما تقرر الموجود دون غيره .

واسمه « الله » عبارة عن الذات المطلقة من غير تقيد بصفة دون أخرى . فاجتمعا فى الإطلاق واختلفا فى كون وقوع الاسم « الله » على الذات ، ووقوع الاسم « الرحمن » على وجود الذات .

وقوله تعالى :

﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۖ ۝٣٠ ﴾^(٣) .

يعنى : أن هذين الاسمين كل واحد منهما يجمع الاسماء الحسنى وينفرد بعد ذلك اسمة « الله » بجمعه ما عدا الاسماء الحسنى .

ويُعلم الفرق بين اسمه « الله » واسمه « الرحمن » من قوله تعالى :

﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ۖ ۝٤٠ ﴾^(٤) . إلى آخر الآية .

وهؤلاء هم الأبرار الذين :

﴿ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۖ ۝٥٠ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ

(١) نسبة إلى المظهر الأعلى . (٢) فى نسخة الأصل : (بكلى)

(٣) الآية رقم (١١٠) من سورة الإسراء ، مكة .

(٤) الآية رقم (٦٣) من سورة الفرقان ، مكة .

اللَّهُ .. ﴿١﴾ .

فجعل منهل عباد الرحمن ممزوجاً من شراب يشربه عباد الله صرفاً ، لأن اسمه « الله » عبارة على الذات الصرف . واسمه « الرحمن » عبارة عن وجود الذات . والوجود صفة للذات فكان المزج للرحمانية والصرافة للآلوهة .

واعلم:

أن الرحمن اسم صفة . بل كل الأسماء أسماء صفات له تعالى . فمنها ما هو صفة للذات ، ومنها ما هو صفة للآلوهة ، ومنها ما هو صفة للأفعال . وإذا عرفت أن لكل صفة من صفاته اسماً .

فاعلم أن لكل اسم من أسمائه صفة . فاسمه « الله » له صفه الآلوهة ، واسمه الرحمن له صفة الرحمانية .

لأنه هو ، وأسماءه وصفاته واعتبار الرحمة في ذلك « هو » لأنه ، سبحانه وتعالى رحم أسمائه وصفاته بإظهار آثارها ورحم آثارها التي هي على أعيان الأشياء بإيجادها ، فعمت رحمته الرحمانية جميع الوجود الحقى والخلقى من جهة المرتبة الرحمانية ، فيها ظهرت الأسماء والصفات ، وبها ظهرت المخلوقات .

وقوله تعالى :

﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ (٢) .

يعنى عرش الربوبية الذى هو حقائق الأسماء والصفات ، والاستواء هو

(١) ونص الآيتين رقمى (٥ ، ٦) من سورة الإنسان هو : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝٥ ﴾

عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ۝٦ .

(٢) الآية رقم ٥ من سورة طه مكية .

إعطاء تلك الحقائق مقتضياتها من الظهور والبطون والتقديم والتأخير ، وسائر ما هو لها من الكمالات لأن الاستواء هو العدل ، والعدل هو إعطاء كل ذي حق حقه .
فافهم .(١).

(١) ما بين القوسين كله من الهامش .

الاسم الرابع

أسمه « الرحيم »

اعلم:

هو أن هذا الاسم اسم صفة ، وصفة هذا الاسم هي الرحمة المحض^(١) .
والفرق بين اسم الرحمة الصادرة عن اسمه « الرحمن » ، وبين الرحمة الصادرة عن اسمه « الرحيم » :

أن رحمة اسمه « الرحمن » لا تمتنع أن يشوبها كدر نقمة ورحمة اسمه :
« الرحيم » لا يمازجها كدر بوجه من الوجوه . والرحمة الصادرة عن اسمه
« الرحمن » مثل وجود النعيم الدنيوي فإنه لا بد أن تشوبها أكدار الفناء ، أو تمازجها
في الوقت أكدار التعب في تحصيل ذلك النعيم .

والرحمة الصادرة عن اسمه « الرحيم » هي مثل نعيم الجنة فلا تشوب تلك
النعيم نقمة أبداً وإلى هذه الرحمة المحض أشار (عليه السلام) بقوله :

« إن لله مائة رحمة ادخر لكم منها تسعة وتسعين رحمة إلى يوم القيامة وبث

(١) في الأصل : (المحضة) . والصحيح المحض للتذكير والتأنيث وهو أبلغ .
في كتاب اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ما أخرجه البخاري في كتاب الأدب
١٩/٧٨ ومسلم من حديث أبي هريرة مانصه : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« جعل الله الرحمة مائة جزء ، فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً ، وأنزل في الأرض جزءاً
واحداً . فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن
تصيبه »

انظر الحديث رقم (١٧٥٠) ٣ / ٢٤٠ . وانظر الجامع الصغير للسيوطي ١ / ١٤٤ . وفيه قال
حديث صحيح

فى الوجود رحمة واحدة فىها تتواصلون وبها تتراحمون) .

فالتسعة والتسعون هى رحمة اسمه « الرحيم » ، الذى لا يشوبه كدر والواحدة هى رحمة اسمه « الرحمن » .

سؤال :

ما العلة [فى] (١) أن الرحمة الواحدة عمّت المسلم والكافر فى الدنيا (٢) حتى نال الكافر فى تلك الدنيا (٢) ولم تعمه التسعة والتسعون فى الآخرة حتى دخل النار وخلّد فيها؟ .

الجواب :

لهذه المسألة من ثلاثة وجوه :

الوجه الأول :

إن الكافر إنما اقتضت حقيقته العذاب من حيث محتده ، الذى خلق منه ، فلم تلحقه الرحمة فى الآخرة ، لإعطاء الحقائق حقها .

الوجه الثانى :

إن الرحمة المدخرة ليوم القيامة إنما هى لمن اقتضت حقيقته الرحمة من حيث محتده وهم المؤمنون بالله من كل أمة .

الوجه الثالث :

إن الرحمة لابد لها أن تعم الكافر والمسلم فى الآخرة أيضا . إلى مثال قوله (عليه السلام) :

(١) زيادة من المحقق يقتضيه السياق .

(٢) فى نسخة الأصل : (الدنيا) .

« إن الجبار يضع قدمه في النار فتقول قط قط »^(١)،^(٢).

« فتزول وينبت محلها شجر الجرجير فإذا رالت آل أمرُ الجميع إلى الرحمة المحض . فافهم »^(٣).

اعلم:

أن الرحمة السابقة للغضب المشار إليها بقوله :

« سبقت رحمتي غضبي »^(٤).

إنما هي من حيث اسمه الرحيم لا من حيث اسمه الرحمن ، لأن الاسم الرحمن جامع للأضداد ، فالنقمة أيضا تصدر من محل اسمه الرحمن نظرا إلى موجب يقتضى تلك الصفات الكمالية . فلا يظهر سبق الرحمة الغضب إلا في التجلى الرحيمى لا فى غيره .

(١) فى نسخة الأصل : (قطن قطن) .

(٢) حديث : (إن الجبار يضع فى النار قدمه فتقول قط قط) الحديث طويل وله روايات مختلفة منها ما أخرجه البخاري عن أبي هريرة برواية مختلفة ومنها ما أخرجه مسلم عن قتادة فى قول رسول الله ﷺ : « لا تزال جهنم تقول : هل من مزيد ؟ حتى يضع فيها رب العزة قدمه فتقول : قط ، قط ... » الحديث ومنها ما أخرجه مسلم أيضا عن أنس بن مالك ، وله رواية أخرى بالفاظ مختلفة .

انظر الأحاديث أرقام من ٣٦٧ إلى ٣٧٦ ، من كتاب الأحاديث القدسية طبعة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ٢ . ٤٣١ باب احتجاج الجنة والنار .

(٣) ما بين القوسين من الهامش . (٤) حديث : « سبقت رحمتي غضبي » تقدم تخريجه .

فصل

اعلم:

أن الرحمة صفة ذاتية لله ولهذا انسحب حكم الرحيم من أول الوجود إلى آخره فكان إيجاد العالم رحمة بهم (لأنه أوجدهم منه وفيه إذ كانوا موجودين له في علمه فكانت بداية العالم منه رحمة بهم لقوله تعالى :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ ۖ ﴾ (١) . (٢)

وآل أمرهم إلى الله في الآخر ، كما قال تعالى :

﴿ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ۖ ﴾ (٣) .

وهذه أيضاً رحمة بهم فعمت الرحمة جميع الوجود أولاً وآخرأً وظاهراً وباطناً بخلاف الغضب فإنه ، كما سبق بيان صفة للعدل ، والعدل من صفات الفعل .

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

(١) الآية رقم ١٣ من سورة الجاثية مكية .

(٣) الآية رقم ٤٢ من سورة النجم مكية .

الاسم الخامس

أسمه « الملك »

هو الذى له الوجود بأسره ، يتحكم فيه بالقهر والغلبة بنهيه وأمره من غير احتياج إلى معين ، ولا اضطرار إلى رعية .

وصفةُ هذا الاسم : الملكية .

وهى عبارة عن : تجليات الحق بالأسماء الفعلية كلها فى مظهر واحد ، كما أن الربية عبارة عن تجليات الحق بالاسمية والفعلية معا فى تجل واحد ، كما أن الرحمانية عبارة عن : تجليات الحق بالأسماء الوصفية والفعلية والنفسية جملة فى مشهد واحد ، كما أن الألوهية عبارة عن : تجليات الحق بالأسماء الذاتية والنفسية والوصفية والفعلية فى مجلى واحد .

واعلم :

أن اسمه الملك واسمه المالك يقع كل واحد منهما فى محل الثانى . ولهذا جاء فى الفاتحة ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾^(١) .

﴿ وَ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾^(١) . وبينها خصوص وعموم .

فالملك عام .

والمالك خاص .

(١) هى آية رقم ٤ من سورة الفاتحة مكية .

وسنأتى به فى موضعه .

وقد دل الحديث ، الذى رويناه عن أبى هريرة^(١) فى اثبات الأسماء المذكورة فى صدر الباب ، أن الملك والمالك بمعنى واحد . لأن الحديث ورد « أن لله تسعة وتسعين اسماً » والأسماء التى أوردها أبو هريرة فى الحديث عددها مائة اسم ، كما سبق بيانه ، فعلم أن الملك والمالك من هذه الأسماء بمعنى واحد ، ولم نجد متكرراً فيها سوى اسمه الملك والمالك . اللذين ورد كل واحد منهما فى موضع الثانى من الفاتحة وكأنهما اسم واحد حتى صح عدد الأسماء تسعة وتسعين . كما ورد . وهذا الحديث رواه كثير من الحفاظ ، ورواه النووى فى أذكاره^(٢) .

(وأما الذى عندى فهو أن يتخذ اسمه الذى لا إله إلا هو زائداً ، لأن الأسماء الموصولة لا تتم إلا ما به وصله . فلأجل ذلك أعرضت عن شرح هذا الاسم لأنه غير تام فى نفسه وكأنه خبر مبتدأ .)^(٣) .

(١) وهو حديث : « إن لله تسعة وتسعين اسماً... » . (٢) سبق تخريج الحديث أول الباب . (٣) ما بين القوسين سقط من نسخة الأصل .

الاسم السادس

أسمه « القدوس » *

هو الذى تنزه عن سائر صفات النقص تنزيها ذاتيا لا تنزيها صفاتيا .
والفرق بين التنزيه الذاتى والتنزيه الصفاتى :

أن التنزيه الذاتى : هو سلبك الشئ عنمن ليس ذلك الشئ من صفاته
بوجه من الوجوه . كما تسلب الخشبية عن اللؤلؤة
فنقول : أنزه اللؤلؤة أن تكون خشباً .

والتنزيه الصفاتى : هو سلبك الشئ عنمن لا تقتضيه صفاته كما تسلب
الجور والظلم عن المالك إذا تصرف فيما يملكه فتقول :
ما ظلم بل تصرف فى ملكه لا فى ملك غيره . فتسلب
عنه صفة الظلم لاقتضاء صفات المالكية ، لا لذاته .

فالقـدوس : المنزه عن النقائص كلها تنزيها ذاتيا . وهذا الاسم اسم
صفة ، وصفة هذا الاسم هى القدوسية .

وهى عبارة عن التجلى الأقدسى الأول المنزه عن حكم المظاهر الخلقية ،

(★) (القُدُوس) مفعول من القدس ، وهو الطهارة والتزاهة فهو من أسماء التنزيه والنفى .
وأصل التنزيه البعد ، ثم استعمل فى البعد عن النقائص وأطلق فى حق الله تعالى لتنزيهه
عن اوصاف الحدوث
انظر : مقدمة فى تحقيق دائرة القدوس من (كتاب الأزل) تأليف محمد وفا الشاذلى
بتحقيقنا ص ١٠٨ وما بعدها .

والفرق بين التجلى الأقدس والتجلى القدسى :

أن التجلى القدسى : عبارة عن ظهوره فى المظاهر التخلقية بحكم التنزيه
عن نقائصها .

والتجلى الأقدس : عبارة عن ظهوره لنفسه من غير مظاهر خلقية .

فالأقدسية : تجليه الغيبى . (بالغين المعجمه) .

والقدسية : تجليه الشهودى العينى (بالعين المهملة) .

وحضرة القدس : هو عبارة عن محل ظهوره فى أى تجل كان الظهور ،
وذلك المحل هو علمه بنفسه .

فحضرة القدس : هو علمه بنفسه لأنه يظهر فى علمه له .

الاسم السابع

أسمه « السلام » *

هو الذى سلم حضرات حقائق الوجود من لحوقها بالعدم ، ومنع المراتب من اختلاط بعضها ببعض . وهذا الاسم اسم صفة . وصفته هى : السلامة . وهى : عبارة عن تجليه تعالى فى سائر أسمائه وصفاته التى سلم بها حقائق الوجود من مهالك العدم ، وحفظ مراتبها من ورطة اختلاطها ، وانبهاهم بعضها ببعض . فلا يمنعه تعالى أن يسلم الحقيقة النارية فى الحقيقة المائية من ذهاب الأثر والعين .
والعكس كذلك . فهو السلام الذى يسلم الأشياء مما يهلكها ويتلفها .

(★) (السلام) من أسماء التنزيه إذا حمل على وجه أن العلم ودرجاته ، والوجود ومراتبه فى براءة ، ونزاهة ، وتقديس ، وطهارة ، وسلامة من الآفات العارضة لمراتب الكون . ويصرف إلى القدرة على سلامة أرواح حظائر قدسه من سمات النقص وإن حاز عليهم عقلا فهو ممتنع كشفا وعلمنا . وإن حمل على نفس السلامة لهم كان من أسماء صفات الأفعال . أو حمل على التسليم عليهم فى دار السلام كان من أسماء صفات الذات . والسلام قول المسلم ، وهو يفيد قول المسلم للمقول عليه أمانا من سخط القاتل ثم يتوسع المقول عليه باستمرار القول وإزالة المانع فيصير قولاً فيأصفا حقيقة استفادته والجنة وما فيها ومن فيها ﴿ سلام قولاً من رب رحيم ﴾ انظر كتاب الازل ص ١١٤ ، ١١٥ . بتحقيقنا .

الاسم الثامن

أسمه « المؤمن »

هو الذى أعطى^(١) الموجودات أماناً من كل مالا تقتضيه حقائق ذواتها . فلا يلحق بكل فردٍ ، فردٌ من أفراد الموجودات إلا ما تقتضيه حقيقته .
وإلى ذلك التجلى أشار (عليه الصلاة والسلام) بقوله :
(جف القلم بما هو كائن)^(٢) .

وقوله :

(جفت الأقلام ورفعت الصحف)^(٣) .

وقوله :

(١) فى نسخة الأصل : (أعطى) .

(٢) حديث : جف القلم بما هو كائن) .

قال فى التمييز : رواه الطبرانى فى الكبير ، عن ابن عباس وهو حديث حسن .
ورواه البخارى عن أبى هريرة (رضى الله عنه) بلفظ (جف القلم بما أنت لاق) .
وروى القضاعى عن ابن مسعود عنه يقول : سمعت النبى ﷺ يقول :
(جف القلم بالشقى والسعيد ، وفرغ من أربع : الخلق والخلق والأجل والرزق) .
والديلمى فى مسند الفردوس بلفظ (جرى) بدلاً من جف .

والحديث أورده العجلونى فى كشف الخفاء تحت رقم (١٠٧١) ورقم (٩٩٣) .

والثانى يبدأ بأول الحديث (تعرف إلى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة)

(٣) حديث : (جفت الأقلام ورفعت الصحف) .

(٤) انظر ما قاله العجلونى فى كتاب (كشف الخفاء) الحديث رقم (٩٩٣) ٣٠٧/١ . =

(ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك) (٤).

لأن المؤمن قد آمن الموجودات مما لا تقتضيه حقائقها . فمن اقتضت حقيقته السعادة فقد آمنه من الشقاوة . ومن اقتضت حقيقته الشقاوة فقد آمنه من تغييره عن (مرتبته لأنه لو غيره عما تقتضيه حقيقته لم يكن معطيا له كمال وجوده . فأعطى سبحانه كل موجود ما اقتضته حقيقته ذلك الموجود) (١) ولو لم يفعل ذلك لم يكن مقسطا تعالى الله عن ذلك .

﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (٢).

وهذا القسط والعدل هو عين الجود والفضل لأن به أعطى الموجودات مراتبها ولو لم يكن كذلك لعدمت المراتب وبذلك حصل الكمال . لأنه لو لم يعط الأشياء شقاوة تقتضيها (٣) ذواتهم لكانت مرتبة الشقاوة معدومة من الوجود ، وكان الوجود حينئذ ناقصاً مرتبة من المراتب . والجود الإلهي قد أحكم هذا الوجود فلم يجعل فيه نقصا بوجه من الوجوه ، لأنه لم يترك سبحانه وتعالى مرتبة من المراتب ، ولا حقيقة من الحقائق إلا وقد أوجده في مرتبته ومحلّه كما ينبغي . فلم يدخر عن الوجود شيئا . فلا أكمل من هذا الوجود وهذه هي أكملية الحق تعالى فافهم ، إن كنت ممن يفهم .

ولهذا الاسم اعتبار آخر ، وهو :

أن يكون المؤمن مشتق من الإيمان الذي هو صفة العبد الذي آمن بالله تعالى فيكون المعنى : أنه سبحانه وتعالى عين العبد الذي قد آمن به أنه عينه .

= حيث ذكر مناسبات الحديث وقال : رواه أبو القاسم بن بشران في أماليه ، والقضاعي عن أبي هريرة وأنظر الحديث قبل السابق وتخريجاته فهما في بعض الروايات جزء واحد ، أى حديث واحد من أن ابن عباس قال : كنت رديف النبي ﷺ فالتفت إليّ وقال : « يا غلام احفظ الله يحفظك ، احفظ الله... » وفيه هذا الجزء الذي أورده الجيلي هنا .

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

(٣) الآية رقم ٤٦ من سورة فصلت مكية .

(٤) في نسخة الأصل : (تقتضيه)

وإليه الإشار فى قوله (عليه السلام) :

« المؤمن مرآة المؤمن »^(١) .

وقوله : « أنا من الله والمؤمنون منى »^(٢) .

يعنى : والمؤمنون بالله أنه عينهم .

منى : يعنى : حقيقتى هو الله وأنا حقيقة من آمن أن الله حقيقته (دون غيرهم من سائر الموجودات وإن كان الكل منه . لأن المؤمنين ظهرت عليهم آثار السعادة دون غيرهم . فخصّهم فى هذا الحديث دون سواهم . وهو حقيقة الجمع والله حقيقته .)^(٣) .

اعلم :

أن اسمه المؤمن اسم صفة

وصفته هذا الاسم هى الأمان . وهو عبارة عن تجليه تعالى بتجلى أكسب الحقائق الوجودية علما وشعوراً بعدم المانع من حصول كمالاتها التى تقتضيه مراتبها

(١) حديث : « المؤمن مرآة المؤمن » .

رواه أبو داود عن أبى هريرة رفعه ، والعسكرى من طرق عن أبى هريرة .
وأخرجه الطبرانى ، والبزار ، والقطاعى عن أنس وأخرجه ابن المبارك عن الحسن من قوله .
وقال فى اللآلىء : أخرجه أبو داود فى سننه عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال :
« المؤمن مرآة المؤمن ، والمؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيعته ويحوطه من ورائه » .
وفى إسناده كثير بن زيد مختلف فى عدالته .

انظر : الحديث رقم (٢٦٨٧) من كشف الخفاء للعجلونى . ٢٩٤ / ٢ .

وانظر : أيضا الجامع الصغير للسيوطى ١٨٤ / ٢ .

وقال رواه البخارى فى الأدب . وأبو داود فى سننه عن أبى هريرة

(٢) سبقت تخريج هذا الحديث أول الكتاب .

(٣) ما بين القوسين من الهامش .

من حيث هي هي .

والى ذلك أشار (عليه السلام) بقوله :

« كل مُيسر لما خُلِقَ له » ^(١).

(١) قال السيوطى فى الجامع الصغير : ٤٨/١ ، رواه الإمام الطبرانى فى معجمه الكبير عن ابن عباس وعن عمران بن حصين ، وقال : حديث صحيح بلفظ (اعملوا فكل ميسر لما خُلِقَ له) .

وروى الطبرانى أيضا فى الكبير عن عمران بن الحصين بلفظ (اعملوا فكل ميسر لما يهدى له من القول) . وذكر ذلك العجلونى فى كشف الخفاء .
بألفاظهما فى الحديث رقم (٤٢٩) ١/١٤٧ .

ورواه البيهقى فى شعب الإيمان حديث رقم (١٨٥) بعد حديث طويل وبألفاظ مختلفة .
وقال البيهقى رواه مسلم عن أبى بكر بن أبى شيبه وأخرجه من حديث جرير بن عبد الحميد عن منصور ومن حديث الاعمش عن سعد ١/٢٠٥ من كتاب شعب الإيمان .

الاسم التاسع

أسمه « المهيمن » *

هو المطلع على الحقائق ، والمقتضيات ، والمراتب ، والأحوال ، والأولية والآخرية ، اطلاعاً إحاطياً سريانيا تفصيلياً من كل الوجوه على كل حال فى كل آن .
وهذا الاسم : اسم صفة .

وصفته : الهيمنة .

وهو : عبارة عن تجلى اطلاعى فيه يظهر تصريفه على ما اطلع عليه تصريفاً بحكم الغلبة والقهر .

والفرق بين الهيمنة والهيمنة :

أن الهيمنة : (بتقديم النون على الميم) هى : عبارة عن سريان وجوده فى

(★) (المهيمن) شاهد فى غيب فعله على مفعوله ، شهادة تعين شاهده فى عين مشهوده ، فلا غائبة عن إحاطة علمه فى إدراكه ، الذى مدروكه لا يقع موجوداً إلا على مطابقة مثال معلومه علمه ، بتجلى انكشافه الذى لا يطلع عليه غيره .
وهذا الاسم يرجع إلى أسماء صفات الذات وبالنظر إلى نفس الشهادة يكون من أسماء صفات الأفعال .

فكل موجود حاصل فى غيب مرتبته ، محجوب بها ومحتجب فيها ، ونفسه عبارة عن إدراكه القاصر على الإحاطة بوجوه مرتبته خاصة وتنبهه ﴿ كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ﴾ .

انظر مقدمة فى تحقيق دائرة « المهيمن » والهيمنة من كتاب الأزل ص ١٢٠ بتحقيقنا .

المراتب الإلهية . الخلقية ، بحكم الظهور فى الجميع على ما
تَحَقُّهُ كل مرتبة من الأحكام ، والشؤون ، والمقتضيات ،
والظهور ، والبطون ، وغير ذلك من سائر النسب ، والوجوه ،
والاعتبارات .

والهيمنة : (بتأخير النون عن الميم) . هى ، كما تقرر :

عبارة عن التجلى الإلهى الاطلاعى التصريفى بحكم الاستقلال ،
والتصريف ، والشمول ، والاطلاع .

الاسم العاشر

أسمه « العزيز » *

هو الذى جلّت مكانته فلا يُدَلّ ، وبَعُدَ عن الأفهام فلا يُدرك ، واستغنى بذاته فلا يحتاج إلى غيره .

وهذا الاسم : اسم صفة .

وصفة هذا الاسم : هى العزّة . وهى :

عبارة عن تجلّ إلهى فيه تظهر الكمالات الإلهية بمقتضى الكبرياء والمجد (منافية لما هى الموجودات عليه مباينة له)^(١) من كل وجه ، وبكل اعتبار ، وعلى كل نسبة ، وفى كل شأن .

★ فإن اعتبرت علمه ، قلت : لا يحاط به .

★ وإن اعتبرت مكانته ، قلت : لا يُدَلّ .

★ وإن اعتبرت غناه ، قلت : لا يحتاج .

★ وإن أشرت إلى ذاته ، قلت : لا يُدرك

(★) (العزّ) موصوف العزّة

والعزّة : حقيقتها الامتناع فى نفس الفيض ، والمنع فى عين العطاء ، والتمنع فى حال الإبدال .

وهو من أسماء صفات الذات ، الأول بالأزل فلا امتناع ، والثانى بالأبد فلا زوال .

انظر (مقدمة فى تحقيق دائرة العزيز) من كتاب الأزل ص ١٢١ بتحقيقنا .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

ولا يعلم ما هو إلا هو . وهذا التجلى هو الذى منع الكون عن التطلع إلى
شئ من الصفات الإلهية . وهو فى حق المخلوق أعظم حجاب بينه وبين الله تعالى .
وبسبب حجاب العزّة صارت القلوب مجبولة على الذلة ، فإذا تشوفت الأرواح إلى
معنى من معانى الكمالات الإلهية مجتّتها القلوب . فلا يخرق حجاب العزّة إلا القلب
المعتز به .

الاسم الحادى عشر

أسمه « الجبار » *

هو الذى قهر بكبريائه فخضعت له الموجودات طوعاً وكرها .

وقيل : الجبار : هو الذى ينفذ قضاءه ولا يبالى بهلاك من يهلك .

وهذا الاسم : اسم صفة .

وصفة هذا الاسم : هى الجبروتية .

وهى عبارة عن تجلى إلهى تظهر فيه العظمة الإلهية بضرب من القهر .

(★) الجبر بمعنى القهر : حكم بقسر لا اختيار للمحكوم عليه فيه .

والقسر : نقل الشئ عن مرتبته المفردة .

والجبار : على كل شئ قدير مطلقاً ، وكل شئ مجبور وفق إرادته ، على أن مراتب الوجوب ، ودرجات الهو والجلالة من كل وجوها مقدمة عما يناقض أو يخالف ، أو يستحيل جوازه عليها من حيث وجهته لا من حيث ما هى إطلاق القدرة والاختيار ويرجع الاسم إلى أسماء صفات الذات بوجه القدرة وأما الجبر ؛ بمعنى تقدير المصالح : هو إمداد كل مفتقر بما فيه حصول مصلحته .

فالاسم من هذا الوجه من أسماء صفات الأفعال .

والمجبور : لا بد وأن يكون له ضرب من الاختيار ، إلا أنه قاصر بقصور قدرة موصوفة إلى مختاره بوجه انحصاره فى خاصية مرتبته الحاكمة عليه .

فمتى تخلص من جميع وجوه تحكمات أحكامه المرتبية صار مختاراً مخصوصاً لا ضمحلاله فى عين إحاطة الجبروت المطلق .

انظر : (مقدمة فى تحقيق دائرة الجبار والجبروت) من كتاب الأزل بتحقيقنا ص ١٢٢ .

الاسم الثانى عشر

أسمه « المتكبر » *

هو الذى تعالى بالمجد والعظمة ، وتعزّز فى مكانته بالألوهيه فتكبر عن أن يشاركه غيره فى شىء من أوصافه حتى امكتنع أن يكون فى الوجود شىء سواه .

وهذا الاسم : اسم صفة .

وصفة هذا الاسم : هى الكبرياء .

وهى عبارة عن تجلّى إلهى للكنّه الذاتى بما هى الذات عليه من عدم النهاية .

(★) (الكبرياء) هي : عين جمع إحاطة اسم الربوبية ، وأوصاف الإلهية ، وحقائق الأزلية ، ونعوت القدوسية . محتجب عن لواحظ الوهم فى عين كمال إحاطة الجمع بتحكم تقديس السلوب لنعوت العبودية التي لا تضاف إليه إلا إضافة ملك بتشريف صفة فعل له .
وهي رداء الكبرياء ، الذي ينكشف برفع الحكم لا العين فى محل طهارة الصدور من غل توالدات الوهم ، المؤدية إلى انعكاس التصورات والتصديقات عن تحقيق المطابقة والمنازعة .
موصوف التواضع حضرة موصوف الكبرياء وحقيقة التواضع العبودية المحض .
انظر : (مقدمة فى تحقيق دائرة المتكبر) المرجع السابق ١٢٣ .

الاسم الثالث عشر

أسمه « الخالق » ★

هو الذى يبرز صور الأعيان الحكمية الثابتة فى علمه إلى عالم العين ؛ فتكون مشهورة بالحس والتعيين بعد أن كانت موجودة بالحكم والتخمين .

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .

وصفة هذا الاسم : هى الخالقية .

وهى عبارة عن تجلٍ إلهيٍّ ما سوى الله فيه بالوجود التام ، بعد أن كان محكوماً عليه بالعدم العام

(★) الخالق والخلق : الفعل فى بطنانة الفاعل بالقوة قبل خروجه كالمقدور فى القدرة . والمراد : الإرادة والظهور عن الغيب أو التجلي .
فمن غيب صفات الذات وهى أرواح قدوسية وصور نورانية متصفة بما ظهرت من غيبه .
المرجع السابق (١٢٤) .

الاسم الرابع عشر

أسمه « الباري » *

- هو الذى أوجد ما لم يسبقه إلى إيجاده أحد .
- وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .
- وصفته : هى البراءة (بكسر الباء الموحدة ، على وزن القراءة) وهى : أعنى البراءة .
- عبارة عن تجل إلهى إختراعى يُظهر الله فيه الأشياء على حسب مراده .

(★) يقول الشيخ (محمد وفا) فى دائرة الباري سبحانه : القلم يقول الحق بالحقيقة ، واللوح قابل له بها .

- الأول : فطرة الله ولسانه الصدق ، ومداده عن وجود اسمه الخالق .
 - والثانى : صبغة الله ، وسمعه الواعى ، الذى لا يقع فيه شئ على خلاف مراده .
 - والأول محمول فى الثانى ، وعليه مقول عليهما بالكلام القديم فى نظام ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ .
- المرجع السابق (١٢٥)

الاسم الخامس عشر

☆ أسمه « المصور »

هو الذى اختار لما يوجد هبة معينة فى علمه .

وهذا الاسم أيضا : من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : هی تصویر .

وهو : عبارة عن تجلّي إلهي يكون فيه إيجاد هيئة الأشياء على

حسب ما تقتضيه ذواتها من حيث علمه بها .

(★) (المصور) : يفيض الصور ، إما : بالانكشاف في الوجود وإما : بالتمثل في الموجدية

وإمّا : حاصله بتركيب الأجزاء وهى مفعوله لها .

وصورة كل شيء هيئته الخاصة ، وهى على الحقيقة مرتبته الخاصة التى يحكم عليها بها ، أو درجته التى يصح تعريفه مع نفى الحكم . فإن حقيقة الدرجات الإلهية غير منحصرة ، وهذا من حضرات القدس .

فالمصور بمعنى المبدع إما أن يُحمل على الإبداع فيرجع إلى أسماء صفات الذات، أو إلى خالقها ومبدعها فيرجع إلى أسماء صفات الأفعال . وكلا الوجهين صحيح .
المرجع السابق (١٢٧) .

الاسم السادس عشر

أسمه « الغفار »

هو الذى ستر قُبْح الإثم بحسن الثواب، فذهب اسم الشر وجاء اسم الخير .
والفرق بين العفوّ وبين الغفّار :

أن العفوّ : يصفح عن الذنب فلا يعاقب عليه .

والغفّار : يصفح عن الذنب ثم يبدله بالحسنة .

فيستر ذلك القبح بحسن يهبه له . لأن الغفر : هو الستر والعفو هو : الصّفح

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال

وصفتـه : هى الغفر (بفتح الغين)

وهو عبارة عن تجل إلهى بمطلق الجمال والحُسْن . فينستر كل قبح فى

الوجود .

وفى هذا التجلى يظهر بطون الحق تعالى فى الأشياء من غير حلول

وينكشف حجاب الواحدية عن وجوه الكثرة . ومن فيض هذا التجلى تصير الأبدال

أبدالاً .

وبالدلية على ثلاثة أنواع :

بدلية الفعل ، وبدلية الصفة ، وبدلية الذات .

(★) فبدلية الفعل ؛ على نوعين :

أعلى ، وأدنى

- ١- الأعلى : أن يتبدل نفس فعل الإنسان بحيث أن يكون فعالاً للمعاصي فيصير فعالاً للطاعات ، ويترك المعاصي بالكلية .
- ٢- والأدنى : أن يتبدل نتيجة المعصية بنتيجة الطاعة ، بعفو الله وغفرانه ، فيكتبها له حسنة .

(★) وبدلية الصفة أيضا على نوعين :

أعلى ، وأدنى

- فالأعلى : أن تتبدل صفات العبد بصفات الرب .
 - والأدنى : أن تتبدل المذمومات النفسانية بالمحمودات الروحانية .
 - فيتبدل بُخْلُهُ كَرَمًا ، وَغَضَبُهُ حِلْمًا ، وَضِيقُهُ وَسْعًا ، وَضُرُّهُ نَفْعًا .
- (★) وبدلية الذات ، أيضا ، نوعان :

أعلى ، وأدنى

- فالأدنى : أن تتبدل ذات العبد بذات الرب فيجد العبد ذات الرب موضع ذات نفس العبد ، فكلما أراد العبد أن يرى ذات نفسه لا يرى إلا ذات الله تعالى .
 - والأعلى : أن تتبدل ذات الرب بذات العبد فيشهد الله نفسه نفس العبد فيكون العبد خليفة عن الرب فإذا أراد الرب أن يرى ذاته رأى ذات العبد .
- وبين هذا المشهد والذي قبله فرق كبير لا يفهمه إلا الغرباء .

الاسم السابع عشر

أسمه « القهار »

هو الذى غلب نور وجوده القديم ظلمة وجود المحدثات ، فتلاشت بفرقة الكثرة تحت سلطان واحدته .

وهذا الاسم : اسم صفة .

وصفة هذا الاسم : هى القهر .

وهو عبارة عن تجل واحد لا يبقى لكون معه أثراً إلا^(١) ترى سبحانه وتعالى كيف نبه عليه فى كتابه بقوله حين أفنى جميع خلقه :

﴿ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾^(٢) .

فلما لم يكن لأحد وجود . أجاب نفسه بنفسه فقال :

﴿ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾^(٢) .

قدم اسمه « الواحد » على اسمه « القهار » ، ليعلم منها^(٣) . أن القهر للواحدية ، ولأجلها لم يبق لشيء أثر . بخلاف باقى التجليات فإن منها ما يستلهم وجود الكون كتجلى الخلاقية ، والرزاقية ، والرحمانية ، وأمثالها . وإلى اسمه الواحد أشار الجنيد بالقديم فى قوله : المحدث إذا قورن بالقديم لم يبق له أثر .

(١) فى نسخة الأصل : (إلى) . (٢) الآية رقم ١٦ من سورة غافر مكية .

(٣) أى من تجليات الاسم القهار .

الاسم الثامن عشر

أسمه « الوهاب »

هو الذى وهب الأشياء قوابل التقبل بها من فيضه الأقدس ماتقتضيه انتشاءات تلك القوابل . ولأجل هذا قرن اسمه الوهاب باسمه الرزاق . لأن الأشياء لا تقبل أرزاقها إلا بالقوابل . فوهب لها القوابل أولاً من حيث اسمه الوهاب ثم رزقها ما اقتضته القوابل آخرأ فتم لها الوجود .

وهذا الاسم : اسم صفة .

وصفته : الرهب .

وهو عبارة عن تجل جودى على مقتضى إيجادى بتصريف إيرادى على نسق علمى هو ثانى التجليات الفيضية والأول هو الكرم الذى به يتعين تفصيل الاجمال الوجودى فى أم الكتاب .

الاسم التاسع عشر

أسمه « الرزاق »

هو الذى يعطى الأشياء ما اقتضته قوابلها فللأرواح أرزاق تقتضيه القابلية الروحية . وللأجسام أرزاق تقتضيه القابلية الجسمية . وللمعاني أرزاق تقتضيه القابلية المعنوية ولكل فرد [من]^(١) الأفراد التى تحت نوع واحد من هذه الأنواع المذكورة قابلية منافية لقابلية ما يماثلها نوعها . فالرزاق هو الذى يوصل تلك المقتضيات

(اسم مفعول) إلى مقتضاتها اسم فاعل .

وهذا الاسم : اسم صفة فعلية .

وصفته : الإرزاق (بكسر الألف) .

وهو عبارة عن تجل فيضى على قدر حكمى .

ولهذا التجلى مظاهر :

المظهر الأول : فى عالم الأسماء والصفات فأعطى^(٢) . كلا منها ما اقتضاه من الأثر ، وبذلك ظهرت آثارها .

المظهر الثانى : فى عالم الحقائق الكونية الوجودية العينية فأعطى كل حقيقة منها ما يحصل به كمال تلك الحقيقة فى المرتبة التى جعلها لتلك الحقيقة .

(١) إضافة من المحقق يقتضيهما السياق .

(٢) فى نسخة الأصل (فأعطا) .

وإلى هذا المعنى أشار تعالى بقوله :

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ (١).

المظهر الثالث : فى عالم الحقائق الحكمية ، وهو المعانى التى لا وجود لها إلا فى الحكم . فأعطى كل معنى منها أثراً وجودياً . وهذا من كمال الفيض والجود .

أعنى : عطاءه لما ليس له وجود عينى أثراً وجودياً عينياً .

اعلم :

أن الحقائق الحكمية لم تدخل تحت حیطة كن لأنها لا وجود لها ، ولا يدخل تحت حیطة كن إلا ما له وجود فحسب .

فافهم

(١) الآية رقم ٢١ من سورة الحجر مكية .

الاسم الموفي عشرين

أسمه « الفَتَّاح »

هو الذى فتح ظلمة الكون بنوره ، فمنح الأكوان وجوداً بوجوده تعالى فيها من غير حلول . فتعينه تعالى بأعيان الموجودات هو فتحه عليها ولها بالوجود ، لأن الأشياء الكونية فى نفسها ليس لها حقيقة وجود ، وظهورها بالوجود هو من فيض اسمه الفتاح . لأنه منحها مالا تستحقه بالأصالة ففتح عليها من خزائن جوده بذلك الوجود . ومن فيض هذا الاسم كل ما يحصل للموجودات مما لا تستحقه بالأصالة كمزج شراب الأبرار من تسليم عين المقربين فإن الأبرار لا يستحقون شراب الكافور بالأصالة من حيث محتدهم فمحتهم أيدى المواهب الفتاحية من عين الجود مالا يستحقونه فمزج لهم من شراب المقربين .

قال تعالى :

﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ (١)

واعلم :

أن هذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : هو الفتح .

وهو عبارة عن تجلى جودى إيجادى به يتعين تفصيلا ما انبهم من إجمال الوجود منحه وجوداً.

(١) الآيتان (٥ ، ٦) من سورة الإنسان مكية .

الاسم الحادى والعشرون

أسمه « العليم »

هو الذى يعرف ما هية الأشياء كما هى عليه جملة وتفصيلا ،
(وسيأتى بيان الفرق ما بين اسمه العليم واسمه الخبير عند ذكرنا تفسير اسمه
الخبير) (١) [-] (٢) .

وقد تحدثنا فى الفرق بين اسمه العليم والعالم والعلام فى كتابنا الموسوم
بـ (الانسان الكامل) (٣) . فإن أردت معرفة ذلك فطالع هناك

واعلم:

أن هذا الاسم : اسم صفة .

وصفته : العلم .

وهو عبارة عن تجلى إلهى ادراكى فيه أوجد الله أعيان الحقائق على حسب
ما اقتضاه ذلك التجلى بعلمه تعالى بالأشياء على حسب ما اقتضاه شأنه القديم
خلاف الإمام محبى الدين بن العربى (٤) . فإنه قال :

إن الحق إنما أعطته المعلومات العلم بها.

ونحن نقول :

(١) ما بين القوسين من الهامش . (٢) ما بين المعقوفتين كلمة غير واضحة لم أتبينها .

(٣) سبقت الإشارة إلى كتابه (الانسان الكامل أول الكتاب) . (٤) سبقت الإشارة إليه

إن المعلومات إنما تعينت فى العلم على حسب ما اقتضته الشؤون الذاتية الأولية التى هى أم الكتاب . والعلم القديم الإلهى هو مظهر تلك الشؤون . . . فافهم .

والذى قاله محى الدين بن العربى : (١) .

فى علم الله بالأشياء إنما بقوله نحن فى إيجادها لها .
فنقول :

إن الحق أوجد الأشياء ، على حسب ما اقتضته الأشياء فى علمه ، بعد أن علمها ، على حسب ما اقتضاه أم الكتاب بعلمه ، غير مستفاد من مخلوق . تعالى الله عن ذلك .

ولقد سهى الإمام المذكور فى هذه المسألة سهواً فظيعاً فجعل علم الله مستفاداً من الأشياء . ولو كان كما ذكر لم يصح له الكمال المطلق لاحتياجه فى علمه إلى معلوماته . وتعالى الله عن ذلك .

وقد ذكرنا هذه المسألة بعينها فى كتاب : (الإنسان الكامل) (٢) بأبسط من هذه العبارة ، وأوضح من هذه الإشارة .

(١) سبقت الإشارة إليه . (٢) مضت الإشارة إلى هذا الكتاب .

الاسم الثانى والعشرون

أسمه « القابض » *

هو الذى قبض إليه الكثرة الوجودية فاتحدت عنده فى المجلى المسمى بالوحدانية .

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال
وصفاته : القبض .

وهو عبارة عن ظهور التجلى الواحدى . فلا يبقى للأشياء ظهور لحكم
قبض الواحدية لها . ومن هذا التجلى كل قبض فى الوجود .

(★) الْقَبْضُ لُغَةً : خلافُ البسط

والقابض لُغَةً : هو الذى يمسك الرُّزْقَ وغيره من الأشياء عن العباد بلطفه وحكمته ،
ويقبض الأرواح عند الممات .

وحال القبض : أى حال النزع للمريض

وفى الحديث : (فاطمة بضعة منى يقبضنى ما قبضها)

أى : أكره ما تكرهه وأنجمع عما تنجمع منه

والقبض ، مصدر : قبضت قبضاً .

والقبض عند الصوفية أيضا ضد البسط .

وهو : أخذ الوقت بوارد ، يشير إلى ما يوحشه من الصدد والهجران ، وأمثال ذلك .

وقيل : القبض يحدث لسوء أدب يصدر من السالك فى حال البسط .

انظر : ابن منظور ؛ لسان العرب مادة قبض .

وانظر القاشانى : معجم اصطلاحات الصوفيه ص ١٦٠ تحقيق د / عبد العال شاهين .

دار المنار القاهرة ١٩٩٢ .

الاسم الثالث والعشرون

أسمه « الباسط » *

هو الذى بسط نوره على مقتضى الاسماء والصفات فظهر آثارها وهو الوجود الكونى .

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : البسط .

وهو عبارة عن تجلٍ رحمانى به انتشر فى الوجود ما كان منظوياً فى العلم الإلهى ، وكل بسط فى الوجود من هذا التجلى الرحمانى .

(١) عكس ما ذكرناه فى المقام السابق وهو القبض .

الاسم الرابع والعشرون

أسمه « الخافض »

هو الذى خفض . أى : أنزل

مرتبة الوجود الخلقى عن مرتبة الوجود الحقيقى على أن المتجلى فى المرتبتين

واحد.

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : الخفض

وهو عبارة عن تجلى ربانى فيه تظهر عزة الربوبية فيلحق الخفض بالربوب .

وكل خفض فى الوجود من هذا التجلى الربانى .

الاسم الخامس والعشرون

أسمه « الرافع »

هو الذى رفع مرتبة الربوبية عن مرتبة المعبودية على أن المتصف بالصفتين واحد . وإلى هذا المعنى أشار « أبو سعيد الخراز »^(١) بقوله :

عرفت الله بجمعه بين الضدين .

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : الرفع .

وهو عبارة عن تجلى كمالى يظهر فيه الحق سبحانه وتعالى بما يستحقه من الكمالات التى لا تنهاى فيتعين استحقاقه بالرفع دون خلقه . وقد سُمى^(٢) نفسه بذلك فى كتابه فقال :

(١) (أبو سعيد الخراز) : واسمه أحمد بن عيسى ، من أهل بغداد ، صاحب ذا النون المصرى ، وأبا عبد الله الناجى ، وأبا عبيد البسرى .

كان من أئمة المشايخ ، وهو أول من تكلم فى الفناء وتوفى ، رحمه الله ، سنة ٢٧٩هـ . وقد أسند الحديث له أقوال مشهورة منها : من كان مقامه الخوف أدركه من قرب الله تعالى حين علم أنه يراه الحذر والفرق والخشية .

انظر ترجمته فى : أبو سعيد الخراز : الطريق إلى الله بتحقيق د . عبد الحليم محمود ، السلمى : طبقات الصوفية ٢٢٨ . أبو نعيم : حلية الأولياء ٢٤٦/١ ، صفة الصفوة ٤٣٥/١ . القشيري : الرسالة ٢٤ ، ابن كثير : البداية والنهاية ٥٨/١١/٦ .

(٢) فى نسخة الأصل (سما نفسه) .

﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ﴾ ^(١).

وكل رفع لكون إنما هو من هذا التجلى سواء كان رفع مكان كما حصل لإدريس وغيره . أو رفع مكانة كما حصل لعيسى . فقال فى حق إدريس :

﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ ^(٢).

وقال فى حق عيسى :

﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ ^(٣).

أو كان رفع مكان ومكانة كما حصل لنبينا محمد (ﷺ) فقال فى حقه بعد أن طوى بساط الأكوان علواً :

﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ ^(٤).

(ﷺ) وعلى سائر الأنبياء .

(١) الآية رقم ١٥ من سورة غافر مكية . (٢) الآية رقم ٥٧ من سورة مريم مكية .
(٣) الآية رقم ١٥٨ من سورة النساء مدنية . (٤) الآية رقم ٨ من سورة النجم مكية .

الاسم السادس والعشرون

أسمه « المعز »

هو الذى يظهر فى المظهر الكونى فتذهب الذلة المخلوقية لعزة المتجلى فى ذلك المظهر لأنه سبحانه وتعالى إذا ظهر فى مخلوق ارتفع عن ذلك المظهر حكم الخلقية فجاء العز وذهب الذل . فهو المعز للمخلوقات بظهوره فيها وهو العزيز بذاته لوجوب وجوده . ومن هذا الاسم كل عزة تظهر فى الأكوان فلا بد من ظهوره سبحانه وتعالى فى ذلك الكون بنوع من الظهور حتى يدعى عزيزاً .

واسمه المعز : اسم صفة فعلية دون اسمه العزيز .

وصفته : العزة

وهى عبارة عن تجلى ذاتى فى مظهر المكانة الإلهية .

والى ذلك أشار بقوله :

﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ ﴾^(١) بمعنى على الحقيقة والظهور .

﴿ وَلِرَسُولِهِ ﴾^(١) نعى على المجاز أو على المظهرية أو على الخلافة عن الله .

﴿ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾^(١) نعى على التبعية أو على المظهرية أو على النيابة عنه ﷺ

فالعزة : هى من خصوصيات المكانة الإلهية .

(١) الآية رقم ٨ من سورة المنافقون مدنية .

الاسم السابع والعشرون

أسمه « المذل »

هو الذى يبطن وجوده فى الموجودات فيلتحق بها الذلة لظهورها وبطونه .

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : الإذلال . على وزن (الإكرام) .

وهو أعنى : الإذلال . عبارة عن تجلٍ إلهيٍّ من حيث البطون والاستتار فى

الموجودات فتذل لرجوعها إلى أنفسها .

ومن ذلك خاف (ﷺ) فقال :

« ولا تكلنى إلى نفسى طرفة عين »^(١) .

وكل ذل فى العالم إنما هو من هذا التجلى البطونى . فذل الخلق إنما هو

لأجل بطون الحق واستتاره فيه . فلو ظهر أدنى ظهور فى مظهر لارتفع حكم الذل عن

ذلك المظهر .

(١) حديث : « ولا تكلنى إلى نفسى طرفة عين »

فى الجامع الصغير للسيوطى ٥٧/١ .

قال رواه البزار عن ابن عمر وقال حديث ضعيف وتكملته :

« ولا تنزع منى صالح ما أعطيتنى » .

الاسم الثامن والعشرون

أسمه « السميع »

هو الذى يدرك حقائق الأشياء من حيث منطوقيتها فما ثم شىء من الموجودات إلا وهو ناطق بنطق ما . والدليل على ذلك قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ (١).

وما ثم موجود إلا ويطلق عليه اسم الشيئية . وكل موجود ناطق ولكن يختلف النطق بحسب اختلاف ذات ذلك الموجود ومقامه ، ولطافته ، وكثافته ، وحاله ، ومقتضاه ، وعلى هذا التقدير لكل موجود السنة شتى يتكلم بها والحق تعالى .

فهو تعالى يسمع ذلك بسمعه القديم ولاجل ذلك قال :

﴿ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ (١).

بلفظ الجمع بعد أن كان الاسناد إلى الشىء مفرداً فى أول الآية حيث قال : ﴿ وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ (١). فلو لم يكن للشىء إلا لسان واحد ينطق لكان المساق فى الآية أن يقول : ولكن لا تفقهون تسبيحه.

غير أنه لما كان لكل فرد من أفراد الموجودات السنة شتى يسبح بكل لسان تسبيحا مخصوصا . قال تعالى تنبيها على ذلك : ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، يعنى

(١) الآية رقم ٤٤ من سورة الإسراء مكية .

تسيح تلك الألسنة التى للشئ الواحد . (فافهم) .

وهذا الاسم : اسم صفة نفسية

وصفته : السمع .

وهو عبارة عن تجلى علم الحق فى الأشياء من حيث مسموعيتها ، لأنه سبحانه وتعالى يعلم الأشياء على ما هى عليه ، ويعلم منظوقيتها قبل نطقها وبعده ، فما يفيد سماعها علما لا يكون عنده بل إن سماعه هو عبارة عن تجلى علمه فى الأشياء من حيث مسموعيتها لأنه سبحانه يسمع منها ما علمه من نفسه . فافهم .

وسماعه للأشياء بسمع قديم إلهى . وقال بعض الأصوليين : سماعه للأشياء بلا سمع فراراً من نسبة الاحتياج بالسمع إلى الله تعالى وكلتا^(١) الطائفتين محقون لأن الحق تعالى يسمع بسمعه ، ويبصر ببصره ، ويعلم بعلمه .

وسمعه ، وبصره ، وعلمه عين ذاته . فهو يسمع بما به يبصر ، ويبصر بما يعلم ، ويعلم بما به يسمع ، لأنه يسمع بذاته ، ويبصر بذاته ، ويعلم بذاته ، ويرحم بذاته ، ويعذب بما به يرحم .

فإن قلت : يسمع سبحانه وتعالى بسمع فقد قلت الحق .

وإن قلت : يسمع بذاته بلا واسطة سمع فقد قلت الحق .

والحق واسع

(١) فى نسخة الاصل (كلى)

الاسم التاسع والعشرون

أسمه « البصير »

هو الذى يدرك الأشياء من حيث مرتبتها . وقد ذكرنا شرح هذا الاسم فى « الإنسان الكامل » عند ذكر تجليات أسماء الصفات النفسية فلنختصر ونقول :
إن هذا الاسم : اسم صفة نفسية .

وصفته : البصر

وهو عبارة عن تجلى علم الحق تعالى من حيث مرتبة معلوماته له . فبصره سبحانه وتعالى مدرك لما أحاط به علمه . وقد تقدم فى تفسير السميع ما يستدل به على تفسير البصر . والفرق بينهما أن السمع يتعلق بمنطوقية الأشياء والبصر بمرتبتها .
والله أعلم .

الاسم الموفى ثلاثون

أسمه « الْحَكَمُ »

هو الذى فصل بين الموجودات بإعطاء كل ذى حق حقّه من الجوهرية ،
والعرضية ، واللازمة ، والقبلية ، والبعدية ، والقريبة ، والعلوية ، والسفلية
والأولية والآخرية ، والظهورية ، والبطونية ، والكمالية ، والنقصية ، والكبرية ،
والصغرية ، والقلّة والكثرة من حيث الهيئة ، والكيفية ، والكمية ، والماهية ، إلى
غير ذلك من أحوال الكائنات .

وهذا الاسم : من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : هو « الْحُكْمُ » (بضم الحاء وإسكان الكاف) .

وحكمه تعالى :

عبارة عن مقتضيات صفاته فى الوجود لأنه سبحانه وتعالى حكم عن
الوجود بما تقتضيه صفاته فليس للموجودات محيص عما تقتضيه صفاته من كل وجه
وبكل اعتبار وعلى كل حال .

الاسم الحادى والثلاثون

أسمه « العدل »

هو الحق الذى قامت به السموات والأرض وما بينهما ، وما وراءهما فهو
محتد الموجودات وأصل المعينات وهىولى الكائنات .

وهذا الاسم بهذا الاعتبار اسم صفة .

وباعتبار قسطه بين الأشياء بالعدل لاعطائه كل موجود ما تقتضيه قابلية ذلك
الموجود يكون هذا الاسم من أسماء صفات الأفعال .

وصفته العدل . اسم مصدر من عدل يعدل عدلاً

وهو عبارة عن نفى الظلم ، وعدم الميل مع جهة على أخرى ، لأنه سبحانه
وتعالى لم يقض على الموجودات بما قضى عليها به ، إلا لما هو الأمر عليه ، مما
تقتضيه صفاته ، التى هى أصل حقائق هذه الموجودات . إذ لكل موجود حقيقة
منفردة عن حقيقة غيره من الموجودات . وتلك الحقيقة مظهر صفة من صفاته تعالى .

فما قضى على ذلك الموجود إلا ما اقتضته حقيقته ، ولا اقتضت حقيقته إلا
ما اقتضته تلك الصفة التى تلك الحقيقة مظهرها . فإن كانت الصفة من صفات
الكمال التحقت تلك الحقيقة بأعلى مراتب الوجود وكان ذلك الموجود من الكمال .

وإن كانت تلك الصفة من صفات الجلال التحقت تلك الحقيقة بالضلال
والعذاب . وكان ذلك الموجود معذباً ضالاً .

وإن كانت تلك الصفة من صفات الجمال التحقت تلك الحقيقة بالهدى
والنعيم . وكان ذلك الموجود مهدياً منوما بأنواع النعم التى تقتضيه أصل تلك الصفة
(وقس على ذلك كل فرد فرد من الموجودات فإنما هو أثر صفة من صفاته وصفاته
متضادة مختلفة مؤلفة . فلأجل ذلك اختلفت أحوال الموجودات واثلت على حسب
الصفات التى هى مظهرها)^(١) فما قضى سبحانه وتعالى على الموجودات إلا بما
اقتضته صفاته التى هى عين حقائق تلك الموجودات فما ظلمها فى منعه لها مالا
تقتضيه حقائقها بل رحمها لأنه خلقها من صفاته وجعلها مظهراً لها . وهذا هو سر
سبق الرحمة للغضب .

(فافهم) .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

الاسم الثاى والثلاثون

أسمه « اللطيف »

هو الذى امتنع إدراكه بالأبصار ، وتنزه عن المكان فلا يتحيز فى الجهات والأقطار ، وتعالى عن الحد فلا تعرفه العقول بالفهوم والأفكار ، وهو مع ذلك أقرب إلى الأشياء من ذواتها ، وأظهر عليها من صفاتها غاية الإظهار .

وهذا الاسم : اسم صفة إلهية بهذا الاعتبار .

ولهذا الاسم اعتبار آخر وهو ان اللطيف هو الذى يسرع بكشف الغمة عند حلول النعمة ، ويسبغ بإسداء النعمة من حيث لا تتوقعها الهمة .

وقد ورد فى الحديث عن النبى (ﷺ) أنه قال :

« إن لله فى كل طرفة سبعين ألف نظر لطف إلى خلقه » (١).

فبهذا الاعتبار اسمه اللطيف من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : اللطف .

وهو عبارة عن سريان الرحمة بأنواع الاعانة والنعمة من غير انقطاع ، ولا امتناع .

وبالاعتبار الأول: فاللطف عبارة عن غموض العلم به بحيث امتناع معرفته على الحقيقة للطافتها عن مدارك الفهوم وتنزهها عن مبالغ غايات العلوم .

(١) حديث « إن لله تعالى فى كل طرفة عين سبعين ألف نظر إلى خلقه »
لم أقف على هذا الحديث .

الاسم الثالث والثلاثون

أسمه « الخبير »

هو الذى يعرف الأشياء من حيثها فيعلمها بها على ما هى عليه . وهذا هو الفرق بين اسمه العليم واسمه الخبير .

★ فإن العليم هو : الذى أحاط علمه بالأشياء على ما هى عليه من حيثها لا من حيثها .

★ والخبير هو : الذى أدرك علمه الأشياء من حيثها على ما هى عليه فعلمها بما اقتضتها ذواتها من غير جهل سابق بها .

وهذا الاسم من أسماء الصفات الإلهية .

وصفته : الخبرة . (بكسر الخاء ، وإسكان الباء ، ونصب الراء)

وهى : أعنى الخبرة عبارة عن المعرفة التفصيلية الإحاطية الشمولية باعتبار عدم احتجاب المعلوم عن العالم به .

فافهم

الاسم الرابع والثلاثون

أسمه « الحليم »

هو الذى لا يمل عن الصفح مع كثرة إجرام المجرمين ، ولا يغيره عن حسن التجاوز قبح مداومة الإساءة من العاصين .

وهذا الاسم من أسماء الصفات الإلهية .

وهو من الأسماء المحيطة . والاسم المحيط عبارة عن كل اسم له سدنة يشملها حكمه كاسمه الحى . فإن العليم ، والسميع ، والبصير ، والمريد ، والقادر والمتكلم سدنة له .

وكاسمه العليم ، فإن المريد والقادر من سدنته .

وكاسمه المريد ، فإن اسمه القادر والمتكلم من سدنته .

وكاسمه القادر ، فإن سائر أسماء الصفات الفعلية هم سدنته .

فاسمه الحليم : اسم محيط وسدنته هم اسمه : الغافر ، والغفار ، والغفور ، والعفو ، والستار ، وحسن التجاوز وما أشبه هذه الأسماء فإن جميعها سدنة لاسمه الحليم .

وصفته هذا الاسم : الحليم .

وهو عبارة عن تجل إلهى بما اقتضته أسماء الرحمة فى العصاة لا بما اقتضته

فيهم أسماء النعمة . فتقدم الفضل هنا على العدل لسبق الرحمة الغضب . فإذا تحولت مقابلة المسيء بضد ما صدر عنه مع القدرة على الانتقام منه .

ولأجل ذلك قال (ﷺ) :

« لو لم تذبوا للذهب الله بكم وجاء بخلق يذنبون فيغفر لهم » (١)

وذلك لاقتضاء هذا التجلي .

فافهم

(١) حديث : « لو لم تذبوا للذهب الله بكم وجاء بخلق يذنبون فيغفر لهم »

في نسخة الأصل : (لو لم تذبون) . .

قال السيوطي في الجامع الصغير ١/ ١٣١ : رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن ابن عباس

وقال : حديث حسن

وروى مثله البيهقي في شعب الإيمان بلفظ آخر عن أنس ، وضعفه .

وانظر كشف الخفاء للعجلوني ٢/ ١٦٤ حديث رقم ٢١٢١ .

وقال رواه مسلم عن أبي هريرة ، ورفع .

وروى آخر عن أبي أيوب ورفع بلفظ (لولا أنكم تذبون) .

وبلفظ آخر هو (لو أنكم لم تكن لكم ذنوب يغفرها) .

الاسم الخامس والثلاثون

أُسْمُهُ « الْعَظِيمُ »

هو الذى علت مكانت نعت ذاته ، وجاوزت حد النهاية فى الجلال والكبرياء صفاته .

وهذا الاسم من أسماء الصفات الإلهية .

وصفة هذا الاسم العظمة .

وهى عبارة عن تجل إلهى بشمول الكمالات الإلهية تجلياً لا يطيقه غيره للمقتضى الذاتى . فإن هذا التجلى مما اقتضته الذات لذاتها .

وقد بينا الفرق بين التجليات التى تقتضيها الذات لذاتها وبين التجليات التى تقتضيها الذات لصفاتها فى كتابنا المسمى بـ (الإنسان الكامل) بلا حاجة إلى تكراره هنا .

الاسم السادس والثلاثون

اسمه « الغفور »

هو الذى لا يؤاخذ على ذنب كائنا ما كان الذنب .

والفرق بينه وبين اسمه الغافر :

أن الغافر يخص بالمغفرة ، والغفور يعم بها .

فقوله تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (١).

هذا من حديث تجلى اسمه الغفار . . فإنه تخصيص للمغفرة بما دون الشرك

. فمفهوم أهل الظاهر من نص الآية : أنه لا يغفر الشرك على الإطلاق .

ومفهوم أهل الحقائق منها : أنها لا يغفر الشرك فى تجلى اسمه الغافر على

التقييد ، ويغفره فى تجلى اسمه الغفور وقد صرح بذلك فى قوله تعالى :

﴿ قُلْ يَا عِبَادِى الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (٢).

فعلّم أن مغفرة الذنب على الإطلاق هو لتجلى اسمه الغفور. لقوله تعالى :

(١) الآية رقم ٤٨ من سورة النساء مدنية .

(٢) الآية رقم ٥٣ من سورة الزمر مدنية .

﴿ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (١).

عقيب قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ﴾

ولا ذنب أعظم من الشرك . فينبغى أن يكون داخلا تحت هذا العموم ،
وقد تحدثنا على اسمه الغفار فى أول هذا الباب وبه يعلم الفرق بين هذين الاسمين
وبينه .

اعلم

أن صيغة اسمه الغفار موازن لصيغة اسمه القهار وصيغة اسمه الغفار موازن
لصيغة اسمه القاهر . وبقي اسمه الغفور لا موازن لصيغته من القهر فانفرد بالرحمة
العامة لهذا السر . وكان الأمر فى الاسمين . أعنى الغافر والغفار مخصصا لبقاء
رائحة من القهر فى تجلياتهما بطونا فى الوصفية ولأجل ذلك كانا موازينين للقاهر
والقهار ظهوراً فى الاسمية ومن ثم قيل :

﴿ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ (١) . فافهم .

وَتَمَّ (نكتة) أخرى

وذلك أنا وجدنا لاسمه الغفار صفة وهو : الغَفَرُ

ووجدنا لاسمه الغفار صفة وهو : الغفران . بزيادة الألف والنون .

ووجدنا لاسمه الغفور صفة وهى : المغفرة .

فهذه ثلاث صفات لثلاثة أسماء .

ولم نجد لاسميه : القاهر ، والقهار سوى صفة واحدة وهى القهر . وسر
ذلك كله هو لقوله تعالى : « سبقت رحمتى غضبى » (٢) .

(١) الآية السابقة . (٢) سبقت الإشارة إلى تخريج هذا الحديث .

فكانت أسماء الرحمة متعددة ، وصفاتها كثيرة ، وأسماء النعمة بالنسبة إليها قليلة ، وصفاتها أقل . فافهم .

واعلم

أن اسمه الغفور من أسماء صفات الأفعال وصفته كما سبق بيانه : المغفرة .
وهى عبارة عن تجل إلهى يظهر فيه الجمال المطلق من غير تقييد فينكشف عند ذلك أنه تعالى هو الفاعل لأفعال العباد ، وأن أفعالهم كلها كانت مايحة لأنها أفعاله ، وأن لا نؤاخذه عليهم فى ذلك لأنه الفاعل .

ورلى هذا المعنى أشار تعالى بقوله :

﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّى عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١) .

يَبْنِ أولا : أنه الفاعل بهم .

ثم يَبْنِ ثانيا : أن أفعالهم كلها حسنة .

لأن الآخذ بناصيتهم على صراط مستقيم .

(١) الآية رقم ٥٦ من سورة هود مكية

الاسم السابع والثلاثون

أسمه « الشكور »

هو الذى يثنى ، عن عباده ، على نفسه بما (هو أهله ليكون ذلك آداءً)^(١) .
الحق نعمته عليهم لعلمه أن الحقيقة الخلقية لا تفى نحو الحقيقة الحقية . للعجز اللازم
فى ذوات المخلوقات .

ومن ثم قال (عليه السلام) :

« لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك »^(٢) .

يعنى : عنى بما تقابل به نعمك التى أنعمت بها على من عظيم ذاتك
وكريم صفاتك .

هذا تفسير اسمه الشكور على الحقيقة .

وأما تفسيره على المجاز :

فالشكور : هو الذى يثنى على عباده بأعمالهم حتى تكون جميع أعمالهم
حسناً تنبئها بذلك على كونهم مؤدين بذلك حق العبودية لأنهم
فاعلون ما أراده منهم على كل حال سواء كان ذلك مسعداً لهم
بموافقته لأمره . أو مستيقنا مخالفته للأمر . وهذه نهاية العبودية
لأن العبد إذا لم يخرج عن مراد سيده فى وقت من الأوقات

(١) ما بين القوسين من الهامش .

(٢) مضى تخريج هذا الحديث لرواية عن السيدة « عائشة » (رضى الله عنها) .

فقد أدى ما عليه من حق العبودية لأن ذلك هو المطلوب منه .

ومن ثم قال (عليه السلام) :

« كل ميسر لما خلق له »^(١).

وقال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾^(٢).

فعلم بذلك أنهم مؤدّن حق العبودية من هذا الوجه ، وفى هذا التجلى .

واعلم :

أن اسمه الشكور من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : الشكر .

وهو عبارة تجل إلهى يثنى فيه على نفسه بما يقابل إحسانه على عباده .

وهذا هو الفرق بين الشكر والحمد .

لأن الحمد: عبارة عن تجلى إلهى فيه يثنى على نفسه بما هو أهله من صفاته التى هى له فيدخل فيه ما يقابل إحسانه على عباده . وما وراء ذلك .

ومن ثم قالت العلماء : إن الشكر ثناء يكون فى مقابلة النعمة والحمد ثناء مطلق يعم ما هو فى مقابلة النعمة وما ليس هو فى مقابلتها .

فالحمد أعم من الشكر ولأجل ذلك كان مخصوصا بالله فى أم الكتاب .

(١) سبق تخريج هذا الحديث .

(٢) الآية رقم ٥٦ من سورة الذاريات مكية .

الاسم الثامن والثلاثون

أسمه « العلى »

هو الذى لم يشاركه فى علو المكانة غيره .

وعلو المكانة : عبارة عن المعانى الكمالية التى اقتضتها الصفات الإلهية لذات واجب الوجود من حيث المرتبة . لأن الربوبية من حيث هى هى لها علو المرتبة فى الحكم على العبودية من حيث هى لا من حيث التعيين والظهور فيها .

لأن الله سبحانه وتعالى هو الظاهر فيما سماه عبداً (كما أنه الظاهر فيما سماه رباً)^(١) . فعلو المكانة من هذين المرتبتين ملحقة بالربوبية من حيث هى لا من حيث الظاهر فيها . وسفل المكانة ملحقة بالعبودية من حيث هى لا من حيث الظاهر فيها . لأن الظاهر فى المرتبتين واحد . فالعلو والسفل من أحكام (المراتب لا من ذاتياته)^(٢) . فتأمل تفهم إن شاء الله تعالى .

وهذا الاسم من أسماء الصفات الإلهية .

وصفة هذا الاسم : هى العلو .

وذلك نوعان :

(١) ما بين القوسين من الهامش .

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

النوع الأول : علو الذات . وهو العلو المكانى فمكانه سبحانه هو علمه
فذلك مكانه الذاتى . ومكانه الصفاتى هو الوجود . فهو
فى الوجود باعتبار أن ذاته إذ صفاته كلها موجودة له ،
وليس الوجود إلا عينها . فافهم

والنوع الثانى : علو المكانة . وهو ما تنفرد به المرتبة الحقية دون المرتبة
الخلقية .

والى ذلك أشرت فى تفسير هذا الاسم بقولى :

العلو هو الذى لم يشاركه فى علو المكانة غيره . وتقيد عدم الشركة بعلو
المكانة لا بعلو المكان . لأن المخلوق أيضا له فى العلم الإلهى مكان لعلمه تعالى به
ويقال فى الوجود أنه مخلوق أيضا فحصل للمخلوق علو المكان على الإطلاق دون
علو المكانة . فافهم .

الاسم التاسع والثلاثون

أسمه « الكبير »

هو الذى عظمت ذاته ، وأحاطت بجميع مراتب الوجود صفاته . فهو نهاية كل ظاهر ومظهر ووراء كل باطن ومنظر لا يدرك كنه ذاته ولا يحاط بشيء من صفاته .

وهذا الاسم من أسماء الصفات الإلهية .

وصفته : الكبيرياء .

وهو عبارة عن تجلى إلهى بشمول مالا نهاية (له من الكمالات التى ليس فى قابلية الوجود إحاطة بشيء منها على التعيين لا عينا ولا علما)^(١) . من العظمة واللطف والتعالى والتدانى ، والقرب والبعد ، والتنزيه والتشبيه ، والبطون والظهور ، والجماز والجلال ، والرحمة والقهر ، والأولية والآخرة ، إلى غير ذلك من النسب والإضافات ، والشؤون والاعتبارات ، والمعانى والأحكام والتعينات ، والأزلية والأبدية والسرمدية وعدم النهاية والتحقق بالأوصاف التى هى مردود غايات الغاية .
(فافهم) .

(١) - بين الله صهيون من الشهامش .

الاسم الموفي أربعين

أسمه « الحفيظ »

هو الذى حفظ مراتب الوجود من الانعدام بظهوره فيها فتجلى بحقائق
المراتب الوجودية أعلاها وأسفلها ، كاملها وناقصها ، محمودها ومذمومها ، حقيها
وخلقيها ، فمنع تلك المراتب من التلاشى والانعدام لا يجادها بوجوده فيها . فإن
المراتب من حيث هى مراتب لا وجود لها إلا بوجود أربابها وحلولها فيها . فإذا
عدمت أرباب المراتب فقدت المراتب .

وهذا الاسم من أسماء صفات الأفعال

وصفته : الحفظ .

وهو عبارة عن الكلاءة الإلهية لآثار الأسماء والصفات بحيث أن لا يمنع
بعضها بعضا من إظهار الأثر فإن لله تعالى أسماء متضادة فلو لم يمنع بعضها من
بعض لطمس أنوار بعضها بعضا ، ولانعدمت الأسماء المتضادة بأسرها .

فالحفيظ : هو الذى يكلاً كل اسم وصفة من أن يؤثر فيها ضده من
الأسماء الإلهية على الإطلاق فلا تنعدم النعمة لوجود الرحمة ، ولا تنعدم الرحمة
لوجود النعمة .

وكذلك جميع الأسماء والصفات المتضادة .

وقوله (ﷻ) : « أعوذ برضاك من سخطك »^(١) .

(١) انظر تخريج حديث : (لا أحصى ثناء عليك) من هذا الكتاب .

فظهر أثر الرضا وبطون أثر السخط .

إنما هو من حيث المبعود لا من حيث ما هو عليه كل واحد من هذين الوصفين .

فإن الحفيظ يمنع كلاً منهما أن يؤثر في صاحبه . ولكل منهما أن يؤثر فيما أثر فيه الثاني على حسب ما تقتضيه الإرادة الإلهية من ظهور أثر ذلك المخلوق .

(فافهم) .

الاسم الحادى والأربعون

أسمه « المغيث » ★

هو الذى وجود على الموجودات بإعطاء ما تقتضيه قوابلها .

وهذا الاسم من أسماء صفات الأفعال .

وصفته : الإغاثة .

وهى عبارة عن سرعة إجابة سؤال كل مضطر بإيصاله إلى المضطر إليه على

ما تستحقه قابليته .

والأسئلة مختلفة فمنها ما يكون باطنا ، ومنها ما يكون ظاهراً ، ومنها ما

يكون بلسان الحال ، ومنها ما يكون بالمقال . وكل مضطر إلى أمره ، لابد من

وصول ذلك الأمر إليه على الحقيقة ، لا يكون إلا هكذا . .

وما يتصوره الجاهل فى الغريق أنه مضطر إلى النجاة، وقد هلك فليس الأمر

كذلك . لأنه إنما يضطر إلى النجاة من اقتضت قابلية هيكله البقاء فى هذا العالم .

والهالك إنما اقتضت قابليته الفناء من هذه الدار فلم يكن مضطراً على الحقيقة . إذ لو

كان كذلك لم يهلك . وتلك الضرورة المتوهمة إنما هى باعتبار العادة لا من حيث ما

هو الأمر عليه فى الحقيقة ، وكل مضطر على الحقيقة إلى أمر لابد من حصول ذلك

الأمر له . وذلك معنى الإغاثة . فلو لم يكن الأمر كذلك لانعدم أثر اسمه المغيث

من الوجود .

تعالى سبحانه عن ذلك علواً كبيراً .

(★) هى فى أصل حديث الأسماء الحسنى (المقيت) . و (المغيث) ما جاء به المؤلف وقد

أشرت إلى ذلك أثناء تخريج الحديث وإلى ما قاله المؤلف انظر بداية الباب .

الاسم الثاني والأربعون

أسمه « الحبيب » *

هو الذى تحدى بالمجد المطلق الشامل لإفراد معانى الثناء .
وهذا الاسم من أسماء الصفات الإلهية .
وصفته : الحبيب .

وهو عبارة عن تجل إلهى بظهور المجد الباذخ ، والكمال الشامخ على أنه
من مقتضيات الذات الإلهية لذاتها لا لأعتبار ألوهية أو ربوبية ، بل مجد ذاتى لما هو
عليه فى نفسه . فافهم

فإن الصفة الواحدة إذا تجلى بها الحق تعالى على أنها من مقتضيات ذاته كان
لها حكم بخلاف ما لرتجلى بها على أنها من مقتضيات ألوهية أو ربوبية ، أو مرتبة
من المراتب وهذا الأمر وجدناه لله تعالى فى تجلياته .
وقد أهمل هذه النكتة جميع علمائنا فلم يذكره أحد منهم قبلى فى كتاب
على ما بلغه علمى .

(والله أعلم)

الاسم الثالث والأربعون

أسمه « الجليل »

هو الذى عزّت مكانته علواً ومجداً ، فلم تُدرك لها^(١) . غاية ولم تعرف لها نهاية ، ولا نسبة بشيء من الموجودات إليه بالكلية فعزّ وعلا جلالاً أن ينسب إلى المجد ، المحض المطلق شيء سواه .

وهذا الاسم من أسماء الصفات الإلهية .

وصفته : الجلال .

وهو عبارة عن حقيقة المجد الصرف المطلق الذى لا يختص بنسبة ولا باعتبار بل من كل الوجوه ، وبكل الاعتبارات ، ولكل النسب . غير أن القهر من لوازم هذه الصفة فلا بد من ظهور القهر ضمناً فى التجليات الجلالية ولأجل ذلك قال بعض مشايخ العراق : إن جهنم من التجليات الجلالية^(٢) .

والجنة من التجليات الجمالية . ثم على هذا القياس جعل كل شيء ممايلائم الطبع من آثار الجمال وكل مالا يلائمه من آثار الجلال .

(فافهم) .

(١) أى : لهذه المكانة

(٢) هذه الجملة غير واضحة بالأصل .

الاسم الرابع والأربعون

أسمه « الكريم »

هو الذى تكرم على صفاته بتمييز حقائق بعضها من بعض ثم تكرم على حقائقها بظهور مقتضياتها علواً وسفلاً ، حقاً وخلقاً ، ثم تكرم على مقتضياتها بظهور آثارها ، ثم تكرم على آثارها بإعطاء كل من المؤثرات اسم مفعول حقه بإبلاغه إلى نهاية ما ينبغى أن يكون عليه ذلك الشيء .

(ثم تكرم على الشيء بأن تجلى فيه :

بأسمائه وصفاته حتى صار ذلك الشيء بواسطة هذا التجلى أصلاً . لأن الأسماء والصفات راجعة إلى الذات وقد تجلت فى ذلك الشيء المؤثر فيه فصار الفرع أصلاً ، والأصل فرعاً .^(١) ولهذا لم يتطرق عليه اسم البخل بجهة من الجهات ولا بنسبة من النسب . لأنه خلق هذا الوجود على أتم صورة ، وأبرز به ما تنزه عن الخلقية من صفاته على أكمل معنى . فتم الوجود المطلق بين خلق وحق ، وبين صورة تنسب إلى الخلق ومعنى ينسب إلى الحق . وكل واحد من الصورة والمعنى بما هو عليه منسوب إلى الله تعالى . فالله تعالى هو الجامع .

وإلى ذلك الإشارة بقوله : ﴿إِنْ أَرْضِيْ وَأَسْعِدْ﴾^(٢) .

يعنى بالأرض هنا مرتبة الألوهة . لأنها إنما تظهر بتنزل الذات من سماء الصرافة إليها فتبرز الحقائق الإلهية على ما هى عليه من البطون والظهور . فكانت مرتبة الألوهية أوسع المراتب فقبلت أن ينسب إليها الحق والخلق . بخلاف مرتبة

(١) ما بين القوسين من الهامش . (٢) الآية رقم ٥٦ من سورة العنكبوت مكية .

الربوبية فإنها لا تقبل غير حقية^(١) (٢).

ولأجل هذا سمي هذا الوجود وجوداً مطلقاً . لأنه غير مقيد بنسبة حدوث ولا مقيد بنسبة مقدم . فهو وجود مطلق .

وهذا الاسم من أسماء صفات الأفعال .
وصفته : الكرم .

وهو عبارة عن إعطاء الإجمال الوجودى تفصيلاً تبلغ به الموجودات الوجودية غاية الكمال . فيتعين كل شيء فى مرتبته كما هو عليه الآن . وهذا من غاية الكرم . لأنه تعالى لم يدخر مرتبة لم تتعين فى الوجود ، ولا ادخر معنى مما يتوقف عليها كمال مرتبة من مراتب الوجود . بل تكرم عليها غاية الكرم الذى لا مزيد عليه .

فلأجل هذا كان الوجود المطلق جامعاً لجميع المراتب ، والكمالات ، والمقتضيات ، والنسب ، والحقائق ، والصور ، والمعانى ، والوجوه ، والاعتبارات ، والاضافات ، والعوالم الأعلى ، والعلوية والسفلية ، والنسب القديمة والحدوثية ، والنعوت الحقية والخلقية ، وما تترتب عليه هذه الصفات من الذوات وهذه الأعراض من الجواهر ، وما هو فى وسع العلم أن يحيط به ، وما ليس كذلك .

ومن ثم قالت الطائفة المحققة :

إن الوجود المطلق هو : « الله »

وقد أفرد « القيصرى »^(٣) ، رحمه الله ، لذلك فصلاً فى أول كتابه الذى شرح

(١) أى (لا تقبل غير مرتبة حقية) وهذا السطر غير واضح تماماً بالهامش

(٢) كل ما بين القوسين من الهامش .

(٣) (القيصرى) هو : داود بن محمود بن محمد القيصرى ، القرامانى . صوفى ، قطن مصر توفى سنة ٧٥١هـ وله عدد من المؤلفات ؛ منها :

تحقيق ماء الحياة وكشف أسرار الظلام ، نهاية البيان فى دراية الزمان ، مطلع خصوص الكلم =

فيه (فصوص الحكم)^(١) ، وأثبت ذلك فيه بالبرهان والدليل .

وعندى أن مثل هذه العلوم لا تثبت بالدليل والبرهان . لأنها واسعة جداً .
والمسائل فيها متقابلة . فلا تجد مسألة بإثبات إلا وتجد لها نقيضاً يتقوى . فلا يمكن
إثبات هذه المسألة ، وماشابهها بدليل قطعى لا يوجد له مناقض قطعى . هذا
لا يكون أبداً لأن هذا الطور من وراء العقل والنقل . ومن وراء النفي والاثبات . بل
ومن وراء القول بالذات والصفات . فافهم

واعلم :

أنه لا يثبت مثل هذا العلم إلا بالإيمان ، أو بالكشف والعيان . وإياك أن
تثبت إلى شئنا من التعطيل ، أو الاتحاد ، أو الحلول ، أو المزج ، أو الإلحاد . فإني
برىء من جميع ذلك ، ومن يقول به ، وأنت . فإن لم تفهم ما قلته موافقا للكتاب
والسنة . فارجع الأمر فيه إلى الله .

واعلم :

أن لله علماً لا يبلغه عقلك . فهو يعطيه من يشاء من عباده . فقد قال تعالى :
﴿ . وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾^(٢) .

فتبين من هذا أن الوجود المطلق إنما ظهر تفصيله بواسطة الكرم الإلهي لما
سبق بيانه ، وإلا لكان بخلأ .

فالكرم هو الذى أعطى الصفات ظهورها ، وأعطى الآثار مؤثراتها فبه
خزنت الموهبة ، وشاع الفضل . وظهرت المكنونات من خزائن الجود فى هذا الوجود .

= فى معانى فصوص الحكم لابن عربى وهو الشرح الذى اعتمد عليه عبد الكريم الجبلى هنا
فى كتابه الكمالات . فضلا عن أن له شرحا عن تائية ابن الفارض .

انظر : كحالة : معجم المؤلفين ١٤٢/٤ ، بروكلمان ٣٨٥/٧ من الترجمة العربية .

(٢) قلنا : إن الشرح هو (مطلع خصوص الكلم فى شرح فصوص الحكم لابن عربى) .

(٣) الآية رقم ٧٦ من سورة يوسف مكية .

الاسم الخامس والأربعون

أسمه « الرقيب »

هو الذى لم يزل ناظراً إلى علمه ، وعلمه لم يزل محيطاً بمعلوماته . فهو مراقب لمعلوماته أزلاً وأبداً .

ومعلوماته تنقسم قسمين :

القسم الذى له الأولوية سبقاً فى الحكم هو أسمائه وصفاته فهو مشاهد لأسمائه وصفاته كما علمها لنفسه . وإن شئت قلت هو مشاهد لذاته كما علم ذاته بذاته .

والقسم الذى له التبعية لاحقاً فى الحكم بالمعلوم الأول هو معلوماته الخلقية التى هى مظاهر تلك المعلومات الحقية .

فهو: أعنى القسم الثانى المعبر عنه بالمظاهر إنما تأخر فى الحكم لأجل الظهور . لأن البطون أصل والظهور فرع عليه وإلا فنفس علمه بنفسه عين علمه بخلقه . لأن الخلق إنما هو عبارة عن تجليه لنفسه فى مظاهر أسمائه وصفاته . فالخلق هم مظاهر الأسماء والصفات . وذلك عين تجليه لنفسه بنفسه ، وليس الحق المعبر عنه بالأسماء والصفات الظاهرة فى تلك المظاهر إلا عين تجليه تعالى لنفسه بنفسه ، فالقسمان من المعلومات كلاهما تجلياته لنفسه بنفسه .

فالخلق هو العلم والعالم والمعلوم . وهو الشاهد والمشهود . لأنه مشاهد لمعلومه ، ومعلومه عينه . فهو مشاهد لعينه . (أى مراقب لذاته وأسمائه وصفاته .

واعلم

أن هذا الاسم من أسماء صفات الأفعال .
وصفته : الرقيبة .

وهى عبارة عن دوام شهوده لذاته . وهذا الشهود على ثلاثة أقسام .
فقسم يسمى : شهود الذات للذات بالذات فى الذات من غير اعتبار
الأسماء والصفات .

وقسم يسمى : شهود الذات لذاته فى أسمائه وصفاته .

وقسم يسمى : شهود الذات لأسمائه وصفاته فى ذاته .

لأنه لما كان يعلم أسماءه فهو يشاهدها فى علمه كما يشاهد ذاته فهو
يشاهدها فى ذاته وكذلك ما كان تجليه سبحانه . إنما كان بواسطة أسمائه وصفاته كان
تعالى مشهود الذات فى الأسماء والصفات .

وهذان القسمان فيهما تفاوت أوليائه ، بخلاف القسم الثالث الذى هو ؛
شهود الذات للذات بالذات فإنه مختص به ليس لاسم الخلقية فيه مجال . لأنه لم
يسع اسم الحقية فضلاً عن اسم الخلقية .

وأما القسمان اللذان فيهما تفاوت الرجال :

فقسم فيه يشهدون أولياء الله ذاته فى أسمائه وصفاته وهو لعوام الأولياء .
وأما الخواص فإنهم يشهدون أسماءه وصفاته فى ذاته .

فأهل القسم الأول : بالأسماء والصفات عرفوا الذات

وأهل القسم الثانى : بالذات عرفوا الأسماء والصفات

وكم بين من عرف بالذات ومن عرف بالأسماء والصفات .

فأهل القسم الأول هم العارفون .

وأهل القسم الثانى هم المحققون . وهم أهل الطائفة .^(١)

(١) كل ما بين القوسين من الهامش .

فالعارفون يهشدون الخلق مظهرأ للحق لأنه تعالى تجلى فيهم بأسمائه وصفاته فيشهدونه كما تجلى والمحققون من وراء ذلك يشهدون الحق مظهرأ للخلق. لأنهم وجدوا الحق تعالى يشهد خلقه فى علمه وعلمه فى نفسه فهو يشهد خلقه فى نفسه . وحينئذ يكون تعالى هو المظهر والخلق هو الظاهر فى ذلك المظهر . فهم . أعنى المحققين يشهدون الخلق كما يشهدهم الحق . والحق يشهدهم ظاهرين فى علمه وعلمه ذاته ، وهذه المشاهدة هى المراقبة على الحقيقة .

(فافهم)

الاسم السادس والأربعون

أسمه « المجيب »

هو الذى يمنح الحقائق الوجودية ما سألته منه بلسان الحال (أو بلسان المقال)^(١) ، ما تقتضيه أحوالها فى كل وقت مخصوص ، أو مما تهواه نفوسها بطريق التشوف إلى ذلك الشيء المسؤول . فالذى تقتضيه أحوال تلك الحقائق هو السؤال الحالى . والذى تهواه نفوسها هو السؤال المقالى . وكلا السؤالين لا بد من حصول الإجابة منهما .

فأما ما يقتضيه الحان فالإجابة واقعة على الفور .

وأما ما توهى له نفوسها فما كان منها موافقا للحال تعجل حصوله ، وما كان غير موافق للحال الوقتى تأخر حصوله ولا بد من وقوعه ، إما فى الدنيا وإما فى الآخرة .

(وقد يتقابل السؤالان فيكون الحال يقتضى فى الإنسان عدم وقوع المسؤول ، والمقال يقتضى وقوعه ، كالغريق الذى قضى الله بوفاته فمقتضى مقاله طلب النجاة ، والحياة . ومقتضى حاله عكس ذلك . فالواقع على الفور مقتضى الحال لا مقتضى المقال فلا بد من ذلك)^(٢) .

فكل سائل مجاب الدعوة سواء كان سؤاله حاليا أو مقاليا وتأخير الإجابة

(١) ما بين القوسين من الهامش .

(٢) ما بين القوسين من الهامش . وبه صعوبة فى قراءته .

فى بعض الأسئلة؁ إنما هو فى حصول المسؤل لا فى الإجابة التى هى عبارة عن قبول الدعاء . ولا فى الإجابة التى هى عبارة عن لفظة : « لىك » فإن كليهما لازمان لسؤال العبد واقعان عند وقوعه .

واعلم :

أن السؤال ينقسم ثلاثة أقسام :

- ★ فقسم ضرورى : وهو ما يقتضيه الحال .
- ★ وقسم نفسى : وهو ما يتمناه المرء ولا يقتضيه حاله .
- ★ وقسم تعبدى : وهو إما لعبادة الله تعالى أو لإظهار الفقر والفاقة إلى الله تعالى فقط . فالسائل تعبدًا إنما يسأل امتثالاً لقوله :

﴿ ادْعُونى أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (١).

أو لإظهار الفقر والفاقة إلى الله تعالى لا حصول ذلك الشئ المطلوب ، ولا لعدم حصوله

والسائلون على ثلاثة أنواع :

- ★ نوع عرفوا من ذواتهم ما تستحقه قوابلهم . وهذا النوع على صنفين :
- = فصنف عرف ما تستحقه القابلية جملة فدعوا بذلك الشئ الذى تستحقه القابلية .
- = وصنف عرف ما تستحقه القابلية فى كل وقت مخصوص فطلب فى ذلك الوقت ما استحقته القابلية الحالية ، ولم يتعد إلى طلب ما

(١) الآية رقم ٦٠ من سورة غافر مكية

تستحقه القابلية فى الوقت الثانى وهذا النوع أعلى من الأول .

★ ونوع عرفوا مقتضيات ذواتهم . وهم صنفان :

= صنف نظروا إلى ما تقتضيه الأسماء والصفات الإلهية فطلبوا أمورا ممكنة الحصول نظراً إلى ما فى صفات الله تعالى من الوسع والكرم الذى لا يجد بمقتضى قابلية ولا يعدمها .

= وصنف نظروا إلى معالى الأمور فطلبوها بعلو همة ، لا نظراً إلى مقتضى القابلية ، ولا اعتماداً على ما فى الصفات من السعة العطائية بل لكون ذلك الشئ المطلوب مما ينبغى أن يسعى المرء فى تحصيله وطلبه .

★ والنوع الثالث : هم السائلون عبادة فمنهم من يسأل ويطلب حصول

المسؤول سواء كان المطلوب مما ندب إليه الشرع أو إباحه لا ما حرّمه .
فإن الذى حرّم الشرع طلبه لا يكون سؤاله عبادة وإنما سؤاله لاقتضاء النفس . (فافهم) .

ومنهم من يسأل كما ذكرناه آنفاً امثالاً أو لإظهار فقر .

فالأول من عبيد النفس

والثانى من عبيد الله .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : الإجابة .

وهى عند المحققين : موافقة الإرادة الإلهية لسؤال العبد سواء تقدم حصوله أو تأخر .

وقد تطلق الإجابة على كلمة : « لبيك » من الله تعالى .

وقد تطلق على حصول المطلوب .

الاسم السابع والأربعون

أسمه « الواسع »

هو الذى تجلّى بجميع المظاهر الوجودية من الوجودية ، والإمكانية ،
والصورية ، والمعنوية ، والحكمية ، والأثرية ، والعينية ، والعلمية ، والفرضية ،
والقولية ، والفعلية ، والخيالية ، والحسية ، والتزيهية ، والتشبيهية .

فكان عين جميع ذلك من وجه واحد ، ومن كل الوجوه وكان غير ذلك
جميعه من وجه واحد . ومن كل الوجوه . ثم هو فى ظهوره لا يكون شيئاً غير ما
ظهر بل هو عينه ذلك من كل الوجوه على أنه غير ما ظهر فى ظهوره وهو بخلاف
ذلك من كل الوجوه . فلا تدرك له غاية من وجه واحد . ولا من كل الوجوه . فهو
الواسع الذى قبل الضدين ، وتجلّى بالوصفين ، وكان عين الشئ وخلافه ، وتقيد
فهو مقيد ، وانطلق فهو مطلق ، وتقيد فى الانطلاق وانطلق فى التقيد . فصدقت
عليه جميع الاعتقادات ووقعت عليه جميع العبارات ، وما صدقت عليه جميع
الاعتقادات ولا وقعت عليه عبارة من العبارات . كلّت الألسن عن حصر ما هو عليه
وانحسرت العقول السليمة عن الوصول إليه . أحاط بالكون عدماً ووجوداً ، ولم
يحط الكون به . ووسع الأشياء كلها علماً ، وعينا ، وذاتاً ، وصفة .

ولم يسعه شئ ؛ وأما قوله :

« ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب عبدى المؤمن »^(١)

(١) حديث : « ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب عبدى المؤمن » .

فهذا الوسع عند المحققين إنما هو عبارة عن قبول القلب للألوهية من حيثه
 لنفسه على أنه الله وهذا المعنى لا يتسع له شيء من المخلوقات سوى قلب الإنسان
 الكامل لأنه مظهر الذات ، وما سواه فمظاهر الأفعال والأسماء والصفات .
 والإنسان الكامل ولو عرف أنه هو الله وتحقق بما تحقق به من الأسماء والصفات فإنه
 لا يبلغ غاية الكنه الذاتى ولا يستوفيه بوجه من الوجوه .
 ولذا قال الصديق الأكبر (١) .

بـ « العجز عن درك الإدراك إدراك »

وقال سيد المقربين وخاتم المرسلين :

« لا أحصى ثناء عليك » (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٣) .

يعنى المقربين والأكمل المحققين من الأنبياء والمرسلين ، ومن دونهم ،
 والأولياء والصديقين ، وسائر عباد الله المؤمنين والكافرين جميعا . ما قدروا الله حق
 قدره بل هو فوق ما عرفوه ، وقدره وراء ماقدروه به . (فافهم) .

= قال الحافظ العراقي فى تخريجه لهذا الحديث : لم أر له أصلاً ووافقه فى الدرر تبعاً للزركشى
 ثم قال الحافظ العراقي وفى حديث أبى عتبة عند الطبرانى بعد قوله :
 « وآية ربكم قلوب عباد الصالحين وأحبها إليه ألبينها وأرقها » .
 وقال ابن تيمية مذكور فى الإسرائيليات ، وليس له إسناد معروف عن النبى ﷺ .
 وقال فى المقاصد الحسنة لشيخه فى اللآلئ : ليس له إسناد ومعناه وسع قلبه الإيمان بى
 ومحبتى ومعرفتى

انظر ما قاله العجلونى فى (كشف الخفاء) الحديث رقم ٢٢٥٦ ، ١٩٦/٢ .

(١) تقدمت ترجمته ونه أفق على موضع المقولة فيما بين يدي من كتب .

(٢) تقدم بحريج هذا الحديث

(٣) لانه فى ٧ من سورة نمر مكية

والى هذا الوسع أشار تعالى بقوله :

﴿ إِن أَرْضِي وَاسِعُهُ ﴾ ^(١).

يعنى بالأرض معرفته .

وهذا الاسم من أسماء الصفات عند المحققين

ومن أسماء الأفعال عند العارفين .

وصفته : الوسع

فمن حيث كونه اسم صفة . فالوسع الصفاتى عبارة عن تعينه بجميع المظاهر التى لا نهاية لها من غير تقيد مع وجود القيد ولا تحديد مع وجود الحد ، ولا عدم مع العدم ، لا وجود مع الوجود إمكانا ووجوبا ، حقا وخلقا ، صورة ومعنى ، ظاهراً وباطناً ، وأولاً وآخرأ.

ومن حيث كونه اسم فعل . فالوسع الفعلى عبارة عن دركه للموجودات (وإعطائه لها من وجوده وجوداً أدركها به ، وأظهرها فى العالم الوجودى موجودة بعد أن كانت مفقودة . فما منحه للموجودات هو ما أدركها به . وذلك هو ذوتها التى صدق عليها بتلك الذوات اسم الشيئية وصفاتها التى صارت بتلك الصفات متعينة الوجود فى الأزل ، وظهرت به فى العالم فأدركها) ^(٢) . كما هى عليه بأحوالها وشؤونها وتغيراتها وكل ما ينسب إليها من جميع وجوهها ومقتضياتها على الخطة والشمول علماً وعيناً وإدراكاً حقيقياً تفصيلياً جملياً لا بوجه ، ولا بنسب بل بكل ذلك .

(١) الآية رقم ٥٦ من سورة العنكبوت مكية

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

الاسم الثامن والأربعون

أسمه « الحكيم »

هو الذى تجلى فى المظاهر بما تستحقه قابلية كل مظهر من غير زيادة ولا نقصان . فأعطى كل ذى حق حقه .

وهذا الاسم : من أسماء الصفات .

وصفته : الحكمة .

وهى عبارة عن إظهار القدرة تحت ملابس الأسباب بوضع كل شىء موضعه من الترتيب اللاتق بالعلم الالهى ، وأعطى كل حقيقة فى الوقت المخصوص ما تقتضيه من الظهور ، والبطون ، والتعالى ، والتسفل ، والنقص ، والكمال ، والتقديم والتأخير ، والإيجاد ، والإعدام ، والتقليل ، والتكثير .

وغیر ذلك من أحوال الأكوان التى هى عبارة عن شؤون الرحمن .

(فافهم وتأمل) .

الاسم التاسع والأربعون

أسمه « الودود »

هو الذى أحب تكثير الوحدة ، فظهر بواحديته فى كثرة الأكوان كثيرة ، فالوحدة هى الكثرة ولا يقع التعريف بها . والكثرة هى الظهور وبها وقع التعريف . وقد قال تعالى على لسان نبيه (ﷺ) :

« كنت كثرًا مخفياً »^(١) يعنى : الوحدة

« فأحييت أن أعرف » يعنى : بأسمائى وصفاتى وذلك أصل التكثير .

« فخلقت الخلق » يعنى : ظهوره فى هذا الوجود على ماهو الوجود عليه .

فهو، سبحانه وتعالى ، أحب ظهوره . ولا يكون الظهور إلا فى هذه المظاهر . فأحب مظاهره لذلك .

فمظاهره منها ما هو يختفى وهو الأسماء والصفات التى لا يبلغها الإحصاء ومنها ما هو خلقى ، وهو هذا الوجود . فتلک الاسماء والصفات لهذا الوجود كالروح للصورة . ذا الوجود مع الأسماء الإلهية والصفات الربانية عين الذات الأحدية ، فباعتبار الأحادية لا تكثر . وباعتبار التكثير لا أحدية وباعتبار الذات تكثر فى أحدية ، وأحدية فى تكثر .

(١) مضت الإشارة بتخريج هذا الحديث .

وهذا الاسم من أسماء الصفات .

وصفته : الود .

وهو عبارة عن التوجه الإرادى الحبى ، لا لعلة بل لمقتضى الذات . فلولا المحبة ما كان هذا الظهور ، ولولا الظهور لما عرف الله تعالى .

(وإلى ذلك الإشارة فى قوله :

﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ (١) .

يعنى يحبهم بوجود أحديته فى كثرتهم ليعرفوه ويحبونه بوجود كثرتهم فى أحديته ليعرفهم بما عرفوه بضدّه فعرفهم بالتكثير . وعرفوه بالوحدة وعرفهم بالنقص . فعرفوه بالكمال فهو الجامع لهذه الصفات المتضادة بكماله . والرابط بين الصفات بذاته وله صفة الوحدة لما هو عليه ذاته . وله صفة الكثرة لما هى عليه صفاته بصفاته . تطلب الكثرة لمؤثراتها . وذاتها على ما هى عليه فى الوحدة التى لا تتغير بالتكثير والكثيرة التى لا تظهر بالتعريف بل هى على ما هى عليه فى الوحدة والتكثير (٢) .

فالمحبة هى الوساطة بين الكثيرة والظهور . ولأجل ذلك كان الحبيب المخلوق منها (ﷺ) واسطة بين الله وبين خلقه . وتلك هى الوسيلة الكبرى ، التى لا تكون إلا لرجل واحد ، وهو محمد (ﷺ) .

(١) جزء من الآية رقم ٥٤ من سورة المائدة مدنية

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

الاسم الموقى خمسين

أسمه « المجيد »

هو (الذى عظم . فالجلال من صفاته وعزّ .

فالكبرياء من خصوصياته . العظمة ذاته ، والعزة صفاته .

فكنهه عزيز المنال ، ونعته المحيط بالكمال

وهو الكبير المتعال .

وهذا الاسم من أسماء الصفات

وصفته : المجد (^(١)) .

وهو عبارة عن تجلى شمول صفات الكبرياء والعظمة بالذات له من غير علة

ولا منازع .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

الاسم الحادى والخمسون

أسمه « الباعث »

هو الذى بسط هذه الكثرة الوجودية من الوحدة الذاتية فبعثها من ظلمة الغيبوبة إلى نور الشهادة ، فأحيها بأن جعل لها من حياته حياة سماها بحياتها ، وأفرد وصفها عن وصفه كما أفرد ذاتها عن ذاته فتقول فى الوجود باعتبار مخلوقيته أنه غير الله . وتقول فى بقاء الوجود أنه بإبقاء الله .

وتقول فى حياته أنها فانية ، كما أنك تقول فى عين تلك الحياه بنسبتها إلى الله تعالى إنها سرمدية .

فلولا ابتعاث التكثير من الوحدة لما تغيرت النسب بل ولا ظهر شيء من الأسماء والصفات ، ولا من النسب والإضافات . لأن الوحدة منافية لجميع ذلك . وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : البعث

وهو عبارة عن تجلى الكثرة وتعين الذات باسم الغيرية وظهور الصفات المعنوية بالمظاهر الصورية . وجملة ذلك عبارة عن الظهور بعد البطون .

الاسم الثانى والخمسون

أسمه « الشهيد »

هو الذى تعين بالمظاهر الشهادية ، وشهد تعين نفسه بنفسه . فهو الشاهد والمشهدود ، وهو الشهادة . ولأجل ذلك كان صيغة فعيل تأتى للفاعل والمفعول . فيصح فى اللغة أن يطلق الشهيد على الشاهد ، ويصح أن يطلق الشهيد على المشهدود فهو جميع الوجود شاهده ومشهوده .

والى ذلك أشار عيسى (عليه السلام) بقوله :

﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾^(١).

إشارة إلى أنه عينه . يعنى : لما كنت ظاهرا كنت شاهداً عليهم وأنت المشهدود . فلما بطنك فيك وظهرت أنت ، كنت أنت الشاهد وأنا المشهدود .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال

وصفته : الشهادة .

وهى عبارة عن الظهور الإلهى بجميع المظاهر حقية كانت أو خلقية مع قبول جميع النسب ، والإضافات ، والأحوال ، والشؤون التى تلحق بأوصاف الخلق ، وأوصاف الحق . فالشهادة : هى التعيين والظهور .

(١) الآية رقم ١١٧ من سورة المائدة ، مدنية .

والغيب : هو الاستتار والبطون . (فافهم) .

قال الله تعالى حاكيا عن نفسه :

﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾^(١) .

فالغيب الإلهي : هو أحديته ، وهى الكنه والكثيرة التى لا تتغير بوجود الكثرة .

والشهادة الإلهية : هى الكثرة التعينية الظهورية ، سواء كانت كثرة الأسماء والصفات أو كثرة الأثر ، التى هى عين المخلوقات .

وما قيدنا اللفظ بالغيب الإلهي والشهادة الإلهية إلا لتعلم أن للأكوان فى نفسها غيبا وشهادة . غير الغيب الإلهي والشهادة الإلهية .

وقد تكلمنا على ذلك فى تفسير القرآن فى الكتاب المسمى :

(الخضم الزاخر والكنز الفاخر)^(٢) .

وهو كراريس بين أيدينا يسر الله إتمامه .

(١) الآية رقم (٩) من سورة الرعد مدنيه

(٢) لم يشر أحد إلى هذا العنوان من قبل ضمن مؤلفات عبد الكريم الجبلى . لا فى كتب المخطوطات ولا فى فهرس دور الكتب ، ولم يشر إليه بروكلمان فيما جمع من كتب ومؤلفات الجبلى .

وتوحى لنا إشارة (يسر الله إتمامه) التى قالها أنها طلب الدعاء من الله بالتيسير لإتمامه ولم تكن إشارة لانتهائه منه حسب ما فهمنا وبالتالي فإنه لم يصل إلى أيدينا والاشارة التى وجدناها فيما بعد فى الاسم (٩٨) اسمه تعالى الرشيد أكدت أنه لم ينتهي منه بعد .

الاسم الثالث والخمسون

أُسْمُهُ « الْحَق »

هو الواجب الذي لا يقبل الضد.

وهذا الاسم إنما هو للذات الإلهية ، واعتبار الوصفية فيه علي سبيل المجاز .
وصفته : الحقيقة .

وهي عبارة عن تميز الذات الإلهية بصفات الكمال عن الذات الخلقية .

واعلم :

أن هذا الاسم قد يُطلق ويراد به الذات الموصوفة بالكمال الممتازة عن صفات الأكوان ، وهو ما ذكرنا آنفاً وقد يطلق ويراد به الذات الظاهرة في الملابس الكونية بما هي الأكوان عليه . وهذا هو الحق المخلوق .

وإليه الإشارة في قوله تعالى :

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ ^(١) .

والأول هو الحق المطلق الذي لا خلقية تعتريه

وقد يطلق ويراد به اليقين ، وهو الحق الذي في مقابلة الباطل لأن اليقين إذا

(١) الآية رقم ٨٥ من سورة الحجر مكية .

ظهر في أمر زال خلافه .

وهذا هو المعني في قوله تعالى :

﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾ (١).

فالباطل علي الحقيقة هو غير الله . فإذا ظهر الله تعالى لم يبق لغيره وجود .

وقد قال (ﷺ) :

أصدق بيت قالته العرب :

« ألا كل شيء ما خلا الله باطل » (٢).

وقد تحدثنا علي ذلك بعبارة مبسطة في كتابنا الموسوم بـ :

(جنة المعارف وغاية المريد والعارف) (٣) . بالفارسية .

والى هذا المعني أشار الجنيد بقوله :

(المحدث إذا قورن بالقديم لم يبق له أثر)

ولهذا قال المحققون :

إن الباطل هو العدم المحض ، والحق هو الوجود المحض .

إشارة إلى عدم وجود غير الله تعالى (فافهم) .

(١) الآية رقم ٨١ من سورة الإسراء مكية .

(٢) حديث : « أصدق بيت قالته العرب .. ألا كل شيء » أو يذكر الحديث هكذا « أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد »

رواه الشيخان عن أبي هريرة ، وفي رواية جند أحمد والترمذي عن أبي هريرة : اشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد ، وذكر تنمة الحديث وكل نعيم لا محالة زائل .

انظر كشف الخفاء للمجلوني حديث رقم ٣٧٨ ١/١٣١ .

والجامع الصغير للسيوطي ٤٣/١ وقال : حديث صحيح .

(٣) أيضا لم يذكر عنوان هذا الكتاب ضمن مؤلفاته في الفهارس الخاصة لدور الكتب .

الاسم الرابع والخمسون

أسمه « الوكيل »

هو الفاعل عن الخلق بالخلق لأنهم عاجزون عما يُراد بهم وذلك عين ما خلقهم لأجله . فهو الوكيل المطلق . وكلُّه العبد أم لم يوكله . لأنه الفاعل لجميع أفعال الخلق . فليس للخلق على الحقيقة فعل ، ولا قوة ، ولا قدرة ، ولا إرادة مخصوصة . وإنما إراداتهم ، وقوتهم ، وقدرتهم ، وأفعالهم جميعا بحكم التبعية لله فاسم الفاعلية للخلق مجاز وحقيقته لله تعالى .

وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى :

﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١) .

وهو المراد من كل دابة أن تكون على ذلك الصراط المأخوذ بناصيتها فيه إلى

الله .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : الوكالة الإلهية .

وهي عبارة عن قيامه بأمر الكون عن الكون لافتقارهم إليه في ذواتهم لأجل تكميلها ببلوغ حقائقهم غاية الكمال اللائق بهم ، وهو عبارة عن الوصول إلي ما يراد منهم . فوكالته عنهم هو تدبيره لهم بأخذ نواصيتهم إلى ما فيه خيرهم وسعادتهم الأبدية التي خلقوا لها .

(١) الآية رقم ٥٦ من سورة هود مكية

وإلى ذلك أشار بقوله :

﴿ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١).

فكل من أخذ الله بناصيته من الدواب على الصراط المستقيم بنواصيهم
[فكانوا] (٢) (٣).

على صراط مستقيم لأن محبتهم موصلة لهم إلى السعادة وليست سعادتهم
إلى ما أَرَادَهُ مِنْهُمْ بِالرَّجُوعِ إِلَيْهِ عَلَى الطَّرِيقِ الْمَخْصُوصِ الَّذِي أَخَذَ فِيهِ بِنَاصِيَةِ كُلِّ فَرْدٍ
مِنْ أَفْرَادِ الْمَوْجُودَاتِ كَمَا يَنْبَغِي لِجَلَالِهِ وَجَمَالِهِ وَكَمَالِهِ . فكلهم راجعون إليه مع
اختلاف طرقهم التي سلك بهم عليها إليه ، وإنما سعادتهم وشقاوتهم باعتبار الطريق
وتفاوته في القرب والبعد فمن نودي من قريب كان سعيدا ، ومن نودي من بعيد كان
شقيا ، وبعد الوصول فالكل سعداء سعادة أبدية إلهية من غير شقاوة . لأنهم عبدوا
الله تعالى كما يجب أن يعبدوه فجزاؤهم السعادة المحض لعدم المخالفة على الحقيقة .

قال تعالى :

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٤).

« وكل ميسر لما خلق له » (٥).

(١) جزء من الآية السابقة .

(٢) هذه الكلمة غير واضحة وربما كانت (فكلهم) أو (فكانوا) كما أثبتناها ، وهذا ما يؤيده
السياق .

(٣) ما بين القوسين من الهامش .

(٤) الآية رقم ٥٦ من سورة الذاريات مكية .

(٥) سبق تخريج هذا الحديث .

الاسم الخامس والخمسون

أسمه « القوى »

هو الذى حمل عن الكون أعباء تجلياته ، وإلاّ لعدم العالم الكونى بأسره لشدة ظهوره . فهو الذى يطبق ظهوره فيظهر لنفسه كما هو عليه ولا يطبق ذلك غيره .

وهذا الاسم من أسماء الصفات
وصفته : هى القوة .

وهى عبارة عن تجل إلىهى . حفظ بذلك التجلى أعيان الممكنات فى مراتبها من التغير ، والتحول ، والتبديل ، والزوال .

واعلم

أن القوة الإلهية هى الظاهرة فى الأكوان الفاعلة والمتحوّلة ، فظهورها فى الأكوان الفاعلة ، بملابس العناصر الأربعة التى هى النار ، والهواء ، والماء ، والتراب .
فكل فعل ينفع فى العالم بواسطة هذه العناصر إنما هو بالقوة الإلهية المنتشرة فى هذه الأركان . وظهورها فى الأكوان المفعولة بملابس الأمور المخلوقة بواسطة هذه الأركان الأربعة من الملك ، والإنس ، والجن ، والحيوان ، والجماد ، وسائر الأجرام النورية وغير ذلك مما هو عنصرى .

فكل فعل يصدر من هذه الأشياء الموجودة من العناصر إنما هو بالقوة الإلهية المسترة بهذه الملابس الكونية ، وكل فاعل فعلاً إنما يفعله بقوة الله تعالى .

وإلى ذلك الإشارة بقوله :

« لا حول ولا قوة إلا بالله » (١) .

واعلم

أن القوة الإلهية لا تظهر في كل شيء إلا على قدر قابلية ذلك الشيء .
فهى تظهر في الصغر على قدره وفي الكبر على قدره . وفي الإنسان على قدره .
والإنسان نسخة الله فهى تظهر في الإنسان على تلك النسخة الذى هو منسوخ منها .
هذا إذا عرف الإنسان نفسه بالآلوهة . وكان هو المسمى بالله . وأما إذا عرف نفسه بالحيوانية أو الناطقية فإنما تظهر فيه على قدر الحيوانية والناطقية وما تستحقه قابلية حد كل منهما .

فاعلم حينئذ أن القوة الباصرة ، والقوة السامعة ، والقوة الشامة ، والقوة الذائقة ، والقوة الماسة . وجميع القوى الباطنة ، كالقوة العقلية والفكرية وغير ذلك جميعها قوة الله تعالى . وتأمل ذلك منك على الدوام ، ولا تنظر شيئاً إلا وأنت

(١) حديث « لا حول ولا قوة إلا بالله »

حديث ذكره السيوطى فى الجامع الصغير ٢٠٣/٢ عن أبى بكر بن أبى الدنيا فى الفرج رواه عن أبى هريرة بقوله :

« لا حول ولا قوة إلا بالله دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها الهم » ، وقال حديث حسن .

وقال العجلون فى (كشف الخفاء) ٣٦٢/٢ حديث رقم ٣٠٦٢

من حديث الشيخان « لا حول ولا قوة إلا بالله كنز من كنوز الجنة » ، عن أبى موسى . ورواه الطبرانى عن جابر باللفظ الأول الذى ذكرناه .

وحديث أبى موسى طويل أوله : لما غزا رسول الله (ﷺ) خيبر فى آخر الحديث لا حول ولا قوة إلا بالله .

انظر : اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان الحديث رقم (١٧٢٨) ٢٢٧/٣

عنه | آ | قوة البصرية لله . وكذلك لا سمع . لا شم . لا تدور . لا تلمس .
إلا وأنت تعلم في حال فعلك أنه بقوة الله تعالى لا بعيره^(١)

وتلك القوى لله تعالى . وكذلك في الأمور الباطنية بل وجميع ذلك كلها

وفي الحديث القدسي^(٢) إشارة ظاهرة إلى ذلك حيث قال عن الله

« ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه

الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها . ولسانه الذي
ينطق به »^(٣) الحديث

والحديث طويل . وإنما ذكرنا بعضه . وهو حديث صحيح متفق على صحة

إسناده

فالسمع والبصر من جملة قوى الإنسان الباطنة ، واليد والرجل نفس جارية

الإنسان الظاهرة . فهو الظاهر منك وهو الباطن فأعرف به نفسك بين عالم^(٤) لا
تعرفه بنفسك تكن جاهلاً

والله الموفق

(١) في نسخة الأصل (بل بغيره)

(٢) في نسخة الأصل (في الحديث النبوي)

(٣) حديث (لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل) أخرجه البخاري في باب التواضع ٥٨٨

عن أبي هريرة وبدأ الحديث (من عادى لي ولياً فقد أذنته بالحرب) الحديث

والحديث له روايات كثيرة ، أورده كتاب الأحاديث القدسية ١١٠ ١٢ تحدث عنه عن

د. اند والروايات وناقشها مناقشه طه

٤ . في نسخة الأصل . سير علم

الاسم السادس والخمسون

أسمه « المتين »

هو الذى لا ينقطع كماله ، ولا يتناهى جلاله ، ولا ينفذ ملكه الذى هو مظهره وجماله (فلا تحيط به معرفة ، ولا تكيفه عبارة وكل تجلٍ ظهر به على الكون فإنما هو حجاب عليه . والكون يزعم أنه عرفه بذلك التجلى ، وهو سبحانه يتعالى عن معرفة الكون ولما تحقق الكمّل هذا المقام قالوا بالعجز عن الإدراك .

وبه قال سيد الأولين والآخرين كناية فى قوله :

(لا أحصى ثناء عليك)^(١).

وإليه الإشارة فى قوله (عليه السلام) .

(إن حبل هذا الدين لمتين)^(٢) . الحديث . فافهم وتأمله^(٣) .

(١) سبقت ترجمة هذا الحديث .

(٢) حديث : (إن حبل هذا الدين لمتين) رواه البزار ، والحاكم فى علومه ، والبيهقى ، وابن

طاهر ، وأبو نعيم فى الحلية ، والقضاعى ، عن جابر مرفوعاً بلفظ :

« إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق » .

وفيه روايات ضعيفة ذكرها العجلونى فى كشف الخفاء ، وهى طويلة .

واختلف فى إرساله ووصله . ورجح البخارى الإرسال فى تاريخه الكبير .

وعن رواية البخارى عن أبى هريرة :

« إن هذا الدين يسر ولن يشاد أحد هذا الدين إلا غلبه » الحديث

ورواه أحمد عن أنس بلفظ (إن هذا الدين متين فأوغلوا ... »

انظر الحديث رقم (٧٩٤ ، ٢٣٣٩) من كشف الخفاء ١ / ٢٥٧ ، ٢ / ٢١٧ .

(٣) ما بين القوسين من الهامش .

وهذا الاسم عند المحققين من أسماء الصفات .

وعند العارفين من أسماء الأفعال .

وصفته : المتانة الإلهية .

فمن حيث كون هذا الاسم من أسماء الصفات تكون المتانة الإلهية عبارة عن عدم الغاية للكنه الإلهي الذي لا يُحاط به . فلو ظهر لعبده بما ظهر فله من وراء ذلك ما لا نهاية له . ولو ظهر لعبده بما لا نهاية له كان الكنه الإلهي . من وراء ذلك . ولو ظهر لعبده بالكنه الإلهي كان علمه تعالى بكنهه من وراء علم العبد بالكنه . وهذا على دخول في الله وما وراء ذلك إلا الذي لا يمكن حصوله المعين . وهذا كلام لا يفهمه إلا الغرباء الكمل الأدباء . والله أعلم

وأما من حيث كون هذا الاسم من أسماء الأفعال . فالمتانة الإلهية عبارة عن عدم لحوق العجز به سبحانه بحال من الأحوال .

(فافهم) .

الاسم السابع والخمسون

أسمه « الولي »

هو المتولى أمر الوجود بذاته ، المتجلى فى ذلك بأسمائه وصفاته . فكل ما عليه الكون من الظهور والبطون ، والتبديل والتغيير ، والتحويل والنقص والكمال والايجاد والإعدام والتقدم والتأخير ، والحدوث . وغير ذلك مما هو للوجود بأسره . فالله سبحانه وتعالى متولى أمر ذلك . وجميعه راجع إليه صورة ومعنى ، وجودا وحكما .

وهذا الاسم يستحقه الإنسان الكامل إذا كان الإنسان متوليا لله بذاته وصفاته لذاته ولصفاته . وكان التولى الإلهى للعالم الكونى راجعا إليه كما هو راجع إلى الله تعالى فيكون الولي هو « الله » تعالى .

قال الله عز وجل :

﴿ قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ ﴾ (١).

وقال :

﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٢).

فالله ولي العالم ، والإنسان الكامل ولي الله .

(١) الآية رقم ٩ من سورة الشورى مكية .

(٢) الآية رقم ٦٢ من سورة يونس مكية .

وهذا الاسم من أسماء الصفات

وصفته : الولاية .

وهى عبارة عن مرتبة التصرف الكمالى فى الوجود من غير مانع ولا عجز
ولا عن نيابة . بل تصرف المالك فى ملكه . وذلك هو مقام القطب الاكبر الغوث
الجامع « رضى الله عنه » .

الاسم الثامن والخمسون

أسمه « الحميد »

هو الذى أثنى على ذاته بمقتضيات صفاته حق الثناء الواجب له فى نفسه
كما هو أهله .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال

وصفته : الحمد

وهو عبارة عن التجلى الإلهى بما يستحقه لنفسه فى نفسه بحمده . هو
تجلية بالكمالات كلها على الخيطة والشمول ظهوراً للجمال والجلال وحيطة لجميع
أوصاف الكمال .

ومن ثم قال بعض النحاة :

إن اللام فى الحمد للشمول .

ولو لم يعلم ما قال .

وقال بعضهم : إن اللام للعهد

واعتبارنا فى عهدية اللام هو أن نقول : إن الحمد الذى هو عبارة عن تجليه
بجميع كمالاته لله لا لغيره للإحاطة الكلية فى هذا الاسم الذاتى وذلك أن مقارنة
هذا الاسم بالحمد إنما هو لأن الاسم « الله » جامع دون غيره للأسماء والصفات
الحقية والخلقية .

والحمد هو عبارة عن تجليه بجميع تلك الأسماء والصفات التى جميعها
للاسم « الله » فلهذا حصلت المناسبة الكلية بين اسمه الله وبين الحمد .

والحمد هو مقام النبى (ﷺ) .

و إلى ذلك المعنى أشار بقوله :

وله لواء الحمد

والله هو المحمود ، وهو حقيقة المصطفى المعبر عنه فى اصطلاح القوم
بالحقيقة المحمدية (١) .

(١) (الحقيقة المحمدية) يشيرون بها إلى الحقيقة المسماة بحقيقة الحقائق ، لأجل ثبوتها فى حاق
الوسطية والبرزخية والعدالة بحيث لم يغلب عليه (ﷺ) حكم اسم أو صفة أصلاً ، فكانت
هذه البرزخية الوسطية هى عين النور الأحمدي المشار إليه بقوله (ﷺ) أول ما خلق الله
نورى أى : قُدر على أصل الوضع اللغوى فهو (ﷺ) أول ما خلق الله تعالى . ولهذا
سمى (ﷺ) بنور الأنوار ، وبأبى الأرواح .
انظر: القاشانى (لطائف الاعلام) معجم للمصطلحات والإشارات الصوفية - بتحقيقنا
(باب الحاء) طبعة دار الكتب المصرية ١٩٩٦ م .
وانظر للأهمية كتاب : (تنبيهات على علو الحقيقة المحمدية) المنسوب لمحي الدين ابن
عربى تحقيق وتعليق الشيخ عبد الرحمن حسن محمود طبع مكتبة عالم الفكر حى المشهد
الحسينى القاهرة ١٩٨٨

الاسم التاسع والخمسون

أسمه « المحصى »

هو الذى أحاط بتجلياته إدراكا ووجودا . وأحاط بخلقه كما هم عليه علما وشهودا ، ومن عرف الفرق بين الإحاطتين ذوقا كان من أهل المعرفة الخاصة . ولا يعرف ذلك إلا أهل الله .

وهذا الاسم من اسماء الأفعال .

وصفته : الإحصاء .

وهى عبارة عن تعيين المعلومات فى العلم الإلهى بكل وجه وكل نسبة وعلى كل حال . تفصيلاً وإجمالاً علماً ، وعينا ، وشهوداً ، ووجوداً حقيقة وحكما .

الاسم الموفي ستين

أسمه « المبدئ »

هو الذى أظهر الكثرة المعبر عنها بالأسماء والصفات مع مقتضياتها . التى
هى عين المخلوقات الوجوديات والحكميات فى الأحدية الداتية المعبر عنها بحصرة
الجمع والوجود . وحقيقة الحقائق

وهذا الاسم من أسماء الأفعال

وصفته : « الإبداء »

وهى عبارة عن ظهوره تعالى بالتعينات الشؤونية للاقتضاءات الكمالية فى
المظاهر الوجودية من الأسماء والصفات الإلهية أو غيرها من الأعيان الخلقية
والأحكام الوجودية والمعانى الحكمية على ما هو عليه من غير تغيير للكثيرة المخفية
ولا انصرام للمرتبة البطونية

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

الاسم الحادى والستون

أسمه « المعيد »

هو الذى أخفى^(١) حكم الكثرة فى الأحدية المحض^(٢) . حتى لا يظهر فيها خلق ولا حق ولا صفة ولا نعت ولا اسم ولا رسم . بل ذات مجردة لا ظهور فيها ولا بطون ولا نسبة ولا إضافة .

وقد تكلمنا على الأحدية فى كتابنا الموسوم بـ « الإنسان الكامل »^(٣) بعبارة مبسطة .

واسمه المعيد من أسماء الأفعال .

وصفته : الإعادة

وهى عبارة عن رجوع الصفة إلى الذات ، والاسم إلى المسمى ، والمعلوم إلى العلم ، والعلم إلى العالم ، والمتعين إلى مرتبة اللاتعين ولهذا قال « الجنيد »^(٤) .

« النهاية هى الرجوع إلى البداية »

يعنى نهاية الإنسان الكامل أن يرجع إلى التجلى الأحدى الذى هو مجمع البحرين ، وحضرة الجمع والوجود ، وحقيقة الحقائق ، التى لا اسم لها ولا صفة . ومن الناس من أخذ قول الجنيد على ظاهر الأعمال فقال : نهاية العارف أن يرجع من الحق إلى الخلق فيعمل بأعمال أهل البداية . وهذا تأويل سائغ .

(٢) فى نسخة الأصل : (المحضة) .

(٤) سبقت الإشارة إليه .

(١) فى نسخة الأصل (أخفا)

(٣) سبقت الإشارة إليه

الاسم الثاني والستون

أُسمه « المحيى »

هو الذى تجلى فى نظره إلى الوجد بتعيينه فيه ، فلو رفع نظره من الوجود لانعدم الوجود لانعدم الوجود بأسره دفعة واحدة . فحياة الوجود بنظر الله إليه . وهذا الاسم من اسماء الأفعال .

وصفته : الإحياء . (بكسر الألف)

وهو عبارة عن إظهار الصفة الوجودية الإلهية فى المظاهر الامكانية (ليترجح جانب الوجود منها على جانب العدم به فيظهر بظهوره حياة الأحياء .) (١) .

وَمَا الْحَيُّ إِلَّا أَنْ يَكُونُوا بِصَفْحَةٍ

وَالْأَفْرَسُ دَارِسٌ وَطَلُولُ

إِذَا صَارَ حَلِيمٌ عَنْ حِمَى فَهُوَ دَارِسٌ

وَحَى إِذَا اسْمُ هُنَاكَ حُلُولُ

(١) (حياة الأحياء) غير واضحة ، وما بين القوسين من الهامش

الاسم الثالث والستون

أسمه « المميت »

هو الذى بطن عن تعيينه فى المظاهر الكونية بنظره إلى ذاته من غير مظهر
كونى لثلا يلقى ما سواه فيرجع كل شىء إلى أصله من العدم . ويظهر هو بالوجود
المطلق .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال

وصفته : الإمامة

وهى عبارة عن إخفاء الصفة الوجوبية الإلهية عن المظاهر الإمكانية لتمييز
جانب العدم بذلك على جانب الوجود منها . فتتقدم لبطونه صفة الوجوبية فيها عن
أحوالها وأوصافها فتموت بإماتته لها وما هو إلا بطونها فيه .
(فافهم)

الاسم الرابع والستون

أسمه « الحى »

هو الواجب لذاته ، الكامل فى صفاته الظاهر فى كمالاته .

(وهذا الاسم هو إمام الأئمة ومقدمها . والأئمة هى الأسماء السبعة النفسية التى هى :

الحى ، العليم ، المريد ، القادر ، السميع ، البصير ، المتكلم .

ففيه الأسماء هى أئمة باقى الأسماء . واسمه الحى إمام هذه الأئمة لأنها لا تكون إلا الحى .

فالحى هو المقدم عليها^(١) .

وهو من أسماء الصفات النفسية

وصفته : الحياة الإلهية :

وهى عبارة عن الوجود السارى المطلق فى جميع الموجودات التى بها صح ظهور الحق والخلق . وقد تكلمنا على تجلى الحياة فى كتاب :

(قطب العجائب وفلك الغرائب)^(٢) . بعبارة ظاهرة فلتأمل فيه .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

(٢) لم نعر على هذا الكتاب ضمن ما أشاروا إليه من مؤلفاته .

الاسم الخامس والستون

أسمه « القيوم »

هو الذى قام بنفسه ، وقام به غيره

وهذا الاسم من أسماء الصفات .

وصفته : هى « القيومية »

وهى عبارة عن ظهوره بذاته فى صفاته ، وبصفاته فى مخلوقاته بتكميل

المراتب الوجودية على حسب مقتضيات الشؤون الذاتية ، بما هو أهله مما هو عليه الوجود المطلق والمقيد .

(فافهم)

الاسم السادس والستون

أسمه « الماجد »

هو الذى نظر إلى ذاته بالتعظيم . فأظهر لذاته بذاته ما لم يكن مستوراً عنه من المجد الشامخ ، والعز الباذخ على مقتضى الكبرياء والعظمة والجلال ، والثناء . وهذا المعنى لا يعرفه إلا الغرباء .

واعلم :

إن هذا الاسم من أسماء الصفات

وصفته : المجد

وهو عبارة عن نظره إلى ذاته بما هو عليه من العظمة والكبرياء التى لا نهاية لها .

والفرق بين المجد الذى هو صفة اسمه الماجد ، وبين المجد الذى هو صفة اسمه المجيد .

الذى هو صفة المجيد . عبارة عن ثبوت صفات العظمة والكبرياء كما هو عليه .

والمجد الذى هو صفة الماجد عبارة عن نظره إلى ذاته بتلك الصفات التى لم يزل ناظراً إليه بها .

فمن هذا الوجه يسمى بالماجد .

ومن ذلك الوجه يسمى بالمجيد .

فلا تتوهم أن هذا عين ذلك . فما فى أسماء الله شىء مكرر . بل كل اسم له معنى على حدة . وكذلك جميع آيات كتاب الله تعالى . ليس فيها تكرار .
وقد ذكرنا ذلك فى كتاب (حقيقة الحقائق)^(١) الذى هو بين أيدينا نسأل الله إتمامه بالخير كما هو أهله .

(١) توجد منه نسخة مخطوطة بالقاهرة أول ٥/٧ وثان ١/٢٩٠ كما ذكر بروكلمان

وكذلك توجد منه نسخة مخطوطة فى ليبزج ٢٤٩ والمكتب الهندى ٦٠٨ .

انظر بروكلمان الجزء السابع ترجمة باشراف أ.د/ محمود فهمى حجازى ط الهيئة العامة للكتاب .

الاسم السابع والستون

أسمه « الواجد »

هو الذى كمل بذاته فلا يفقد شيئاً من كمالاته بوجه من الوجوه ، ولا
بنسبة من النسب . بل هو واجد لجميع أسمائه وصفاته من جماله ، وجلاله ،
وكماله على أتم الوجوه وأكملها وأجمعها ، وأشملها .

وهذا الاسم من أسماء الصفات

وصفته : الوجود .

وهو عبارة عن تحققه بالكمالات ظهوراً وبطوناً ، صورة ومعنى ، غيباً
وشهادة ، علواً وسفلاً ، حقاً وخلقاً ، حكماً وعيناً ، حيطة وشمولاً ، قيدا
وإطلاقاً .

الاسم الثامن والستون

أسمه « الصمد »

هو الذى استند الوجود المطلق فى إطلاقه إليه ، وقام الوجود المقيد فى تقييده عليه .

والصمد فى اللغة : هو التوجه .

ومنه تسمية العود الذى يجعله المصلى أمامه صمداً . بمعنى توجهه نحوه .

فالمعنى فى هذا الاسم هو توجه الوجود الكل إليه فى شئيته وموجوديته . مع غناه فى وجوده إلى موجود سواه ، ولهذا عبرَ علماء الظاهر فى الصمدية : عدم الأكل والشرب . وهذا المعنى وجه واحد من الوجوه الكثيرة التى تضمنها هذا الاسم .

وهو من أسماء الصفات .

وصفته : الصمدية .

وهى عبارة عن تجلى استغنائى يظهر فيه اتفقار الموجودات كلها فى وجودها إليه .

الاسم التاسع والستون

أسمه « القادر »

هو الذى يبرز الأعيان الثابتة من المحل العلمى إل المحل العينى من غير مفارقة لها عن المحل العلمى إبرازاً بحكم الإرادة المطلقة من غير علة بل حسب ما اقتضته الشؤون الذاتية والأحكام الصفاتية . وقد تكلمنا على تجلّى اسمه القادر فى كتابنا الموسوم بـ (الإنسان الكامل) ، وتكلمنا على مضاهاتها من الإنسان فى كتابنا الموسوم بـ (قطب العجائب و فلك الغرائب) (١) .

وهذا الاسم من أسماء الصفات النفسية

وصفته : القدرة .

وهى عبارة عن الصفة التى بها تظهر الكمالات الإلهية وحقيقة القدرة قوة ذاتية عظمية لا يعجزها أمر .

(١) مضت الإشارة إلى أننا لم نعر على نسخة مخطوطة منه حتى الآن ولم نجد له أثر ضمن ما ذكر من مؤلفاته .

الاسم الموفى سبعين

أسمه « المقتدر »

هو الذى يفعل ما يريد من غير عجز ولا تقييد

وهذا الاسم من الأفعال

وصفته : الاقتدار .

وهو عبارة عن : فعل ما لا يقدر غيره عليه .

(١) (المقتدر) لغة من القدرة ، وهو على وزن مُفْتَعِل وهذه صيغة بليغة بل أبلغ من القدير ، والقادر .

والْقَدَر : هو القضاء الموفق .

والاقتدار على الشيء : القدرة عليه واقتدر الشيء : جعله قدراً

وفى قوله تعالى : ﴿عندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾

بمعنى قادر

والتقدير على وجوه مختلفة .

انظر ابن منظور : لسان العرب مادة (قدر) .

الاسم الحادى والسبعون

أسمه « المقدم »

هو الذى جعل الأمهات الأول مقدمة الوجود فى الحكم على نتائجها ومولداتها ورتب ذلك فى جميع الحقائق الوجودية كلها . قديمها وحديثها . حقيها وخلقها .

فالتقديم فى الحقائق الحقية القديمة كما هو بين ظاهر بين اسمه الحى واسمه العليم . فإن العليم فى الحكم بعد الحى والحى مقدم عليه للاقتضاء الذاتى من حيث عدم وجود عالم بغير حياة تقديراً .

فهذا تقديم حكى إلهى . والتقديم الحكى الخالقى هو مثل تقديم وجود الهيولى على وجود الصور .

وتقديم وجود العناصر على الأركان ، وأمثال ذلك . وهذا الاسم من أسماء الصفات

وصفته التقديم .

وهو عبارة عن تجلى تفصيلى به ظهرت المراتب الأولية ، وتميزت المراتب العالية الحكم . ومن هذا التجلى اتصافه تعالى بالقبلية لأن قبليته ليس بتقديم الزمان . إذ الزمان نفسه مخلوق فكيف يصح تقدمه على المخلوق بمخلوق . فعلم من ذلك أن تقدمه بالمرتبة لا بالزمان . (فافهم) .

الاسم الثانى والسبعون

أسمه « المؤخر »

هو الذى جعل المولدات مؤخرة الوجود على أمهاتها الأول فى الحقائق القديمة . كتأخر اسمه الخالق على اسمه القادر وفى الحقائق المحدثه . كتأخر النبات عن وجود المعدن والحيوان عن وجود النبات والإنسان عن وجود الحيوان . وهذا الاسم من اسماء الأفعال .

وصفته : التأخير

وهى عبارة عن تجل تظهر به المراتب الآخريّة اللاحقة بالمراتب الأولى لحقّ إضافة لا لحقّ مرتبة . فإن الأولى فى نفسها لا يصح ظهورها إلا بوجود الآخريّة وكذلك الآخريّة لا يظهر وجودها إلا بوجود الأولى فهما اسمان لمرتبة واحدة . ولو فهمت التباين بينهما فإن ذلك التباين فى مقتضياتهما لا فى المرتبة . (فافهم) .

الاسم الثالث والسبعون

أسمه « الأول »

هو الذى وجوده بنفسه ، فلا يتوقف وجوده على غيره وبذلك صحت له الأولوية . فإنه كلما [كان] وجوده يتوقف على وجود غيره فليس هو بأول . والوجود المخلوق جميعه متوقف على وجود الحق تعالى . فالوجود الخلقى متأخر عن مرتبة الأولوية فهى لله وحده . وقد علمت مما مضى أن أوليته تعالى لذاته لا لنسبة المخلوق إليه .

فإن طائفة زعموا أن أوليته بنسبة المخلوق ، وليس كذلك . بل أوليته للاقتضاء الكمالى الذى هو له فى نفسه . فلو احتاج فى شىء من صفات الكمال إلى غيره لم يكن كاملا بالذات . . وهذا معنى لا يفهمه إلا الأفراد الكمل المقدسون عن الانحصار بالقيود العقلية . والحدود القياسية .

وللقائل أن يقول إن الأول لا يُعرف إلا بالآخر لأنهما اسما إضافة . فلا بد من وجود الواسطة وهو المخلوق لتصح تلك الإضافة ، وحينئذ لم يستحقها إلا بنسبة وجود المخلوق .

الجواب :

إن الأولوية والآخرية ولو كانا من أسماء الإضافة لا يستلزما وجود المخلوق لوجودهما . لأنه هو الأول والآخر ولا يلزم من وجود الأولوية إلا وجود الآخرية ، ولا يلزم من وجود الآخرية إلا وجود الأولوية . فلا يلزم من وجودهما وجود واسطة

وهذا الاسم الإضافى من أسماء الصفات

وصفته : الأولية .

وهى عبارة عن وجوب الوجود الذى لا يسبقه عدم لأن كل وجود سبق
بالعدم لا يكون أولاً . بل العدم أوله ووجود الحق تعالى منزّه عن هذا الحكم
فوجوده غير مسبوق بالعدم . فهو الأول .

وقد تكلمنا على هذا المعنى فى باب الأزل بعبارة مبسطة فى (الإنسان
الكامل) .

الاسم الرابع والسبعون

أسمه « الآخر »

هو الذى لا نهاية له . بل هو بهاية كل نهاية . وغاية كل غاية . فاتصافه بهذه الصفة غير متوقفة على وجود مخلوق بل هى لما هو عليه فى ذاته وصفاته فأوليته عبارة عن صفة وجوده الذى لم يكن مسبقاً بالعدم . وآخريته عبارة عن صفة وجوده الذى ليس له نهاية ولا غاية فهو الآخر بذاته وصفاته لا باعتبار وجود مخلوقاته .

وهذا الاسم من الصفات الإضافية

يعنى أن كل اسم من المتضادين لا يمكن ظهورهما إلا بالثانى . وكلاهما موجودان بذاته إذ هما من صفاته .

وصفة هذا الاسم هو الآخريّة :

وهى عبارة عن أحد صفتى وجوب الوجود الذاتى لأنه من كان وجوده بذاته وجب أن يكون غير باق بالقدم لأن وجوده لا لغيره بل لنفسه فلا يتطرق إليه العدم إنما يتطرق إلى من كان وجوده بغيره . فإذا زال ذلك الغير إما بنفسه أو بإرادته عدم ذلك الموجود المتوقف عليه وجوده . ووجب الوجود ليس كذلك بل وجوده محض لا ملحق بالعدم ولا مسبق به فلعدم سبقه بالعدم كان أولاً . ولعدم لحوقه بالعدم كان آخراً فالأولية والآخريّة وصفان للواجب بذاته (فافهم)

الاسم الخامس والسبعون

أسمه « الظاهر »

هو عين الموجودات المحسوسة والمعقولة والمعلومة والحكمة الشهادية والغيبية

وهذا الاسم إضافي أيضاً

وهو من أسماء الصفات

وصفته : الظهور .

وهو عبارة عن تعيينه تعالى بجميع المتعينات الشهادية ، والمظاهر الغيبية والمجالي الحكمية جميعها في المراتب العلوية والسفلية والتقديسية والتشبيهية والحقيقية والخلقية .

فلأجل ذلك بطن لأنه لا وجود لغيره حتى يظهر على ذلك الغير بكل وجود . إنما هو وجوده فهو من حيث ظهوره باطن ، ومن حيث بطونه ظاهر . وكل موجود سواه إنما يكون ظاهراً من جهة باطنا من غير تلك الجهة . بخلافه سبحانه وتعالى .

ومنه قول الطائفة : احتجب الحق لشدة ظهوره

الاسم السادس والسبعون

أسمه « الباطن »

هو الذى من وراء المحسوسات ، والمعقولات ، والمعلومات ، والحكميات الشهاديات والغيبيات . فكل ما تصور فى الحال أو خطر بالبال أو شاهدته بالعين ، أو سمعته بالأذنين ، أو أذركته بالعلم ، أو ميزته بالفهم فالله تعالى من وراء ذلك كله باطن لاتعرفه ، ومحيط لا تحيط به فتنعته أو تصفه .

واحذر من أن تميل إلى أحد الطرفين فتقف عند اسمه الباطن دون معرفة اسمه الظاهر ، أو تقف عند اسمه الظاهر دون معرفتك باسمه الباطن . فالله تعالى هو الظاهر وهو الباطن .

وهذا الاسم من أسماء الصفات الرضائية .

وصفته : البطون .

وهو عبارة عن العماء الذاتى الذى هو صرافة الذات المحض فى حضرة لا ينسب فيها الوجود والعدم ولا حضرة فافهم وهذه الحضرة هى باطن الأحدية . تنزلت الأحادية عنها لوجود نسبة الوجود فى المشهد الاحدى من غير وجود نسبة . إذ الأحلية مستغرقة بجميع النسب والإضافات والنعوت والأسماء والصفات . فهى وجود محض ولذلك كان المشهد العمائى باطنا لها . وهنا نكته لو فهمتها .

الاسم السابع والسبعون

أسمه « الوالى »

هو الذى وليت صفاته آثارها حتى ظهرت المؤثرات (اسم مفعول) فصفاته هى الحاكمة فى مؤثراتها بالولاية فى وجود صفات الحق تعالى فهى التى ترفع وتضع وتوجد وتعدم ، وتدنى وتقصى ، وتعز وتذل فلا يصدر من الذات فعل فى الوجود إلا بواسطة صفة . والأسماء كلها على الحقيقة صفات . وقد بينّا ذلك فى مواضع كثير من هذا الكتاب وغيره .

وهذا الاسم من اسماء الصفات

وصفته : الولاية .

وهى عبارة عن الحكم والتأثير فى الأكوان بمقتضى الصفات الإلهية والقوابل الخلقية . فالحكم عليها إنما هو بمقتضى قوابلها التى خلقها مجبولة عليه . والتأثير فيها إنما هو مقتضى الصفات الإلهية ، وبينهما لطيفة ...

(فافهم) .

الاسم الثامن والسبعون

أسمه « المتعالى »

هو الذى تجلّى قدره عن الانحصار بمرتبة دون أخرى، فلا ينضبط العارف، ولا يُدرك العالم ، ولا يقيد بتقييد ولا الإطلاق

وهذا الاسم من أسماء الصفات

وصفته : التعالى

وهى عبارة عن وجود تنزيهه فى تجليه بالمجالى التشبيهية فلو ظهر تعالى بمظهر من مظاهر الكون وكان عين ذلك المظهر . فإنه يتعالى عن الحصر بذلك المظهر بحيث أن لا يكون غيره ذلك . هذا محال فى الجنب الإلهى بل هو تعالى عين ذلك المظهر وغيره ، وهو على ما هو عليه من التنزيه والكمال والجمال والجلال فى كل مظاهره الخَلْقِيَّة والحَقِّيَّة .

الاسم التاسع والسبعون

أسمه « البر »

هو الذى لا يتخلل جوده فترة بل هو المانح بدوام تجلياته في الوجود ، وبدوام تجلياته دام الوجود ، وتنوعت أحكام العالم ودار أمر الكون علي النظام الأكمل . وكل ذلك من دوام تجلياته لأنه يخلق العالم في كل تجلٍ خلقاً آخر . كما قال تعالى في الإنسان : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۝ ^(١) ۝

وهذا غير مخصوص بالإنسان بل كل العالم بأسره . يتبدل في كل آن لورود التجلي الحاصل في ذلك الآن بحكم ذلك التجلي فالعالم علي الدوام مخلوق خلقاً جديداً ، وله في كل تخلق قابلية لم تكن له في غيره والفيض واصل إليه بقدر قابليته في كل تخلق من هذا الاسم « البر » .

فاسمه « البر » هو الممد للوجود علي الدوام من غير فتره وهو من أسماء الأفعال . وصفته : البر (بكسر الباء) وهي عبارة عن الفيض الإلهي المطابق للقابلية الواقع موقع حصول الفاقة من الوجود فيتسبد خلة الكون بذلك في كمال وجوده فيفوز ذلك الموجود بأكمل مراتبه بواسطة ذلك الفيض .

(١) الآية رقم ١٤ من سورة المؤمنون مكية .

الاسم الموفى ثمانين

أسمه « التَّوَاب »

هو الذى هو الذى يتجلى على الكون في كل آن بتجلٍ يؤثر في الكون حالة أحسن للوقت من الحالة التي كان الكون عليها قبل ذلك التجلي فيتوب الكون . أى يرجع عن تلك الحالة التي كان عليها إلي ما هو أعز منها في الحال . فإن المقام لا يقتضي من الآداب إلّا ما يليق به . فالآدب الذي يليق بالمقام هو أعز الآداب ، ولو كانت الآداب كلها عزيزة . فإن الحال يقتضي أدبا مخصوصا يفضلهُ في ذلك المقام على غيره . وذلك الآدب المخصوص بالانقضاءات الحالية هو ما عليه الكون في كل آن لأنه مجبور على حصول تلك الآداب التي تقتضيها التجليات الإلهية منه في كل زمان مخصوص من جميع أحواله وشؤونه . وكيفياته من ذاته وصفاته .

وهذا الاسم من اسماء الأفعال .

وصفته : التوبة .

وهي عبارة عن الرجوع . لأنها مشتقة من التأويب وهو الترجيع . فالتوبة ، بالنسبة إلى الله ، عبارة عن ظهوره في كل يوم إلهي بتجلٍ غير ما ظهر به من التجليات في غيره من الأيام الإلهية . لأن الحق تعالى لا يتجلى بتجلٍ واحد مرتين في الوجود . بل تجلياته متواترة غير مكررة . فهو تواب : يعني رجاء عن ظهوره من تجلٍ إلى غيره ، إلى تجلٍ آخر . هكذا إلى مالا نهاية له .

والتوبة بالنسبة إلى الكون تنقسم إلى قسمين :

✽ فتوبة حالية : وهو رجوعها عما هي عليه في كل آن تحكم ماهي عليه من التجلي كما سبق بيانه .

✽ وتوبة فعلية : وهي التوبة المشروعة التي هي عبارة عن الرجوع مما هو سبب البعد عن الله إلي ما هو سبب القرب إليه وقد فصلنا أنواع التوبة في كتابنا الموسوم :

(بغنية أرباب السماع في كشف القناع عن وجوه الاستماع)^(١).

وذكرنا فيه كيفية التائبين ومقاماتهم في التوبة بما ليس هذا الكتاب محلاً لذكره .

(١) توجد نسخه مخطوطه من هذا الكتاب بين أيدينا للعمل بها ، وسوف نقدمها للطبع قريباً إذا شاء المولى ، ومنحنا الصحة والعسر وهي نسخة بخط المؤلف .

الاسم الحادى وثمانون

أسمه « المنتقم »

(هو الذى يفعل ما أرادته من كل مالا يلائم طبع الكون ، بحجة بالغة علي الكون ، حملاً علي أن حصول عدم ذلك الغير الملائم إنما هو لسوء أدب صادر من الكون ، وعلي الحقيقة إنما هي صفات إلهية تقتضي من الكون في كل زمان حالة مخصوصة . ولا بد للكون من التلبس بتلك الحالة .

غير أن لتلك الحالات مظاهر في الأكوان جارية علي قانون الحكمة عدلاً ، لا جوراً ، فأياً كونٍ ظهرت عليه حالة تسمى معصية لا بد أن تظهر عليه حالة تسمى انتقاماً . فلا تلائم طبعه . فهي بالنظر إلى المصدر الأول تجليات إلهية من غير علة ، وهي بالنظر إلي الكون مجازاة علي حسب الأعمال والأحوال .

وهذا الاسم من اسماء الأفعال

وصفته الانتقام (١).

وهو عبارة عن إظهار أثر اسمه العدل في الكون بضرب من القهر لا لعله بل لمقتضى صفاته الإلهية . (فافهم) .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

الاسم الثاني وثمانون

أسمه « العَفْوُ »

هو الذى [لا يموت]^(١). المجرم بفعله بل يترك عنه نسبة فعل الإساءة إليه ، لأنه علي الحقيقة لم يفعل ذلك . إن الله هو الفاعل الأصلي فيتفضل علي ذلك المظهر المسمي المجرم برفع نسبة فعل الإجمام عنه . وينسبة الله إلي نفسه من غير تغيير ذلك المظهر . فينجو ذلك المظهر من عذاب المجازاة بذلك الفعل ولو عذبه بذلك الفعل لكان عدلا . وذلك أن الفاعل الحقيقي الذي هو الله هو عين ذلك المظهر المسمي بالمجرم ، فما عذابه تعالى إلا بفعله مجازاة من غير ظلم ، فله الفضل وله العدل .

وهذا الاسم من اسماء الأفعال .

وصفته : العفو . (بإسكان الفاء)^(٢) .

وهي عبارة عن معاملة المسمي بالفضل لا بالعدل . وقد سبق بيان الفرق بين العفو والغفار في أول هذا الباب .

والله أعلم

(١) غير واضحة بالأصل .

(٢) التعليق هنا من المؤلف .

الاسم الثالث وثمانون

أسمه « الرؤوف »

هو الذى رحم الكون بتجليه فيه من غير حلول ، ولولا تجليه في الكون لعدم الكون بأسره في أسرع من طرفة عين . وهذا التجلي المخصوص الحافظ للكون من الانعدام هو عبارة عن نظره تعالى إلي العالم نظر العناية المنبعثة من الرأفة . فالعناية من الله تعالى بالكون هو من رأفته . ولولا الرأفة لما حصلت العناية . وهذا الاسم من أسماء الصفات .

وصفته : الرأفة

وهي عبارة عن شمول الرحمة للكون في سائر أحواله حتى لا يكون الكون في حاله إلا وقد شملته الرأفة سواء ظهرت فعرفها الكون أو خفيت عنه فلم يعرفها . وهذه الرحمة السابغة الصادرة من الرأفة الإلهية محيطة بالكون أعلا وأسفل شقيا وسعيدا ، في الدنيا والآخرة والجنة والنار، وفي جميع المواطن سواء عرفت أم جهلت فإنها حاصلة لكنها تتفاوت علي قدر ظهوره وبطونه .

والله أعلم

الاسم الرابع والثمانون

أسمه « مالك الملك »

هو الذى له وجود الأشياء . فهي له لا لها . يعني إنه تعالى هو الذى يُنسب إليه وجود الأشياء دونها . فهو الموجود الحقيقي لا هي .

فهو مالك الملك . لأن الملك ليس له في نفسه وجود مستقل بحيث أن يتفرد به . بل هو مملوك . فوجوده ليس له . بل هو للملكه الذي هو عينه تعالى . فهو المدير للملك باستار الأكوان وهو حقيقة أسبابها التي يتوقف مسبباتها عليها .

وهو أعطي الملك الذي هو عبارة عن ما سوي الله جميعه مظاهر له والحق هو الظاهر في هذه المظاهر بمقتضيات أسمائه وصفاته . فهو سبحانه وتعالى يجري أحكام مظاهره على حسب ما اقتضته شؤونه الذاتية . وتنوعت به كمالاته الصفاتية محركات الوجود المخلوق ومسكناته ، وظهوره وبطونه . منسوبة إلي الوجود الحق ، بكل وجه ، وكل اعتبار ، وكل حال . ليس للوجود المخلوق من ذلك شيء يحكم الأحوال بل جميعه للوجود الحق . سبحانه وتعالى .

فإذا علمت ذلك فاعلم أن ما ثم شيء من الآثار الظاهرة للمؤثرات الظاهرة (اسم فاعل) . بل جميعها لمؤثر حقيقي باطن وهو العدم الذي لا يدرك فمؤثرية الظاهر مجاز ومؤثرية الباطن حقيقة . فالفاعليه للباطنه علي كل حال . والمفعولية للظاهر علي كل حال .

والباطن هو الحق والظاهر هو الخلق . والله تعالى هو الباطن والظاهر .

فالمالكية للقديم ، والمملوكية للحدث بكل حال .

وهذا معنى اسمه مالك الملك

واعلم:

إن هذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : الملكية . (بكسر الميم)

وهي عبارة عن تحقق المالك بجميع ما نُسب إلي مملوكه من الوجود .
والسببية ، والأفعال ، والأقوال ، والحركات والمسكنات ، وجميع أحوال المملوك
بأمرها . حتي لا يستقل المملوك بأمر من الأمور ، لاحكاماً ولا وجوداً . بل تكون
كلها راجعة إلي المالك حقيقة . ونسبتها إلي المملوك مجازاً ليمتاز ما صدر من المالك
بواسطة المملوك . وما صدر منه يغير واسطة المملوك . وإلا فالجميع للمالك وإنما
المملوك مظهر من مظاهر المالك ليميز ما يفعله بواسطة عن ما سيفعله بغير واسطة .

(فافهم) .

فما ثم إلا الله مالك الملك

الاسم الخامس والثمانون

أسمه « ذو الجلال والإكرام »

هو الذى عظمّت ذاته، وعظمته مخلوقاته. فذو الجلال عبارة عن العظيم بذاته تعالى . وذو الإكرام عن تعظيم الكون له. فذو الجلال والإكرام هو العظيم المعظم .

وهذا الاسم هو الذي حجب القلوب عن المعرفة الإلهية . لأنه تعالى جبل المخلوقات علي تعظيم ذاته سبحانه وتعالى ، فلاجل ذلك لا تستطيع أن تخرق حجب العظمة شهود الجلال الإلهي للأكوان . فترجع إلي حضيض الذلة والمسكنة ، فلا تعرف الله تعالى.

والإي ذلك الإشارة بقوله :

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (١).

لأنهم عظموا صفاته، وجعلوا ذاته، فلو شهدوه في حقائقهم وعن حلول تجلت لهم العظمة الإلهية عن الأكوان فلا يشهدوا الشيء شؤنها وجودا . ولكنهم لما عظموه أجלוه إن شهدوه في ذواتهم ، وما علموا أنهم أساءوا الأدب بجعلهم أنفسهم وجودا مستقلا من دونه . فوقعوا في غير ما أحترزوا من الوقوع فيه فحجبوا بوجودهم عن العظمة الإلهية . بل حجبا بالعظمة عن العظمة . لأنه لولا تعظيمهم له لما حجبا عن شهوده في حقيقة الموجودات .

(١) الآية رقم ٩١ من سورة الأنعام مكية .

كما قال :

﴿ فَأَيَّمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ (١).

لكنهم جهلوا ذلك .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٢).

وعلى الحقيقة هذه الآية في حق جميع المخلوقات ، محجوبين كانوا أو

مقربين .

فالأنبياء والأولياء وغيرهم من الملائكة المقربين والكرويين العلويين جميعا .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٢) . اللائق بذاته ، ولكنهم قدروه حق قدره اللائق

بذواتهم . فما قدروه حق قدره ، علي الإطلاق .

والي هذا المعني الإشارة في قوله (ﷻ) :

« لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (٣) .

نكتة

اعلم

أن العارفين من الكُمَّل المحققين مجتمعون في مقام التوحيد عارفون له بالأحدية الخاصة التي لا تنكشف إلا لأوليائه وأنبيائه ولكنهم إنما يتفاوتون في معرفة قدره . وذلك أمر من وراء التوحيد .

وهو عبارة عن حقيقة التعظيم الإلهي المتجلي من منظر الجلال والإكرام عظما ومعظما . فمن تحقق في هذا المقام كان هو القطب والختام .

(١) الآية رقم ١١٥ من سورة البقرة مدنيہ

(٢) الآية رقم ٩١ من سورة الأنعام مكية

(٣) سبقت الإشارة إلي تخريج هذا الحديث .

ولا يفهم ماقلناه إلا الفرد الذي صحت له العظمة الإلهية فعظمته بالضرورة
وقال لسمائه وأرضه إتيا طوعاً أو كرها فقالتا أتينا طائعين . (فافهم) .

واسمه ذو الجلال والإكرام من أسماء الصفات

وصفته : الجلال والإكرام .

وهما عبارة عن تجل ذاتي بالكمالات الإلهية في ظهور المجد والكبرياء لتأخذ
الصفة العظموتية حقها من كل الجهات عظمة وتعظيماً .

فالعظمة له . والتعظيم للكون .

فهو العظيم والكون هو المعظم .

الاسم السادس والثمانون

أسمه « المقسط »

هو الذى أعطي الفاعلية للمرتبة الحقية ، وأعطي المفعولية للمرتبة الخلقية ، فقط بالعدل وأعطي كل ذي حق حقه من الوجود . فلا تنزيه والكمال وصفات المرتبة الحقية . والتشبيه والنقصان من صفات المرتبة الخلقية .

فإذا ظهر الحق بما للخلق ، أو ظهر الخلق بما للحق . فالحق كل واحد منهما بمرتبته ، فأضيف التنزيه إلي الحق والتشبيه إلي الخلق . وأسند الكمال إل القديم ، والنقصان إلي المحدث فقد قال تعالى :

﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ (١) .

وحقيقة الأمرين إلي الذات الإلهية .

وإلي هذا المعنى أشار بقوله :

﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ (٢) . (فافهم)

وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : المقسط

وهو عبار عن إعطاء القوابل مقتضياتها على الإطلاق بالعدل السابق ،

(١) الآية رقم ٧٩ من سورة النساء مدنية .

(١) الآية رقم ٧٨ من سورة النساء مدنية .

والحكم الماضي بما هو لها . وعلي النفسية بما تستحقه القابلية في كل وقت مخصوص من الأمور التي اقتضتها إجمالاً .

فالأهل السعادة قوابل ، ولأهل الشقاوة قوابل . فقد تقتضي قابلية أحد الطائفتين في بعض الأوقات عين ما اقتضته قابلية الطائفة الأخرى في ذلك الوقت . ولكن بحكم . إنما هو للوقت الذي يكون قبضه عليه .

وإلي ذلك أشار (عليه السلام) بقوله :

« وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتي لا يكون بينه وبينها ذراع فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتي لا يكون بينه وبينها ذراع فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها »^(١) . الحديث

واعلم

بأن الوقت الذي يقبض المرء فيه هو آخر أوقاته الدنيوية ولا يكون ذلك إلا علي حسب ما اقتضته قابلية المعبر عنها من بعض الوجوه السابقة . وإلي ذلك أشار بعضهم فقالوا:

« إن الأبرار ليخافون من الخاتمة ، وإن الصديقين ليخافون من السابقة »

يعني ان الخاتمة إنما ستكون علي قدر القابلية .

واعلم

أن الخاتمة غير مقصورة علي الأعمال . فكم من رجل يعمل عملاً صالحاً ويختم له بعمله وعقيدته في الله فاسدة . فلا تكون خاتمة خاتمة خير . وبالعكس .

(١) حديث : « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة »

هذا الحديث متفق عليه ورواه الأربعة : الإمام أحمد ومالك والشافعي وأبو حنيفة عن ابن مسعود .

وقال السيوطي في الجامع الصغير : حديث صحيح .

انظر الجامع الصغير ٨٧/١ .

ورُبَّ رجل تكون أفعاله كلها قبيحة إلى أن يموت ، وهو قوي الإيمان
فخاتمته خاتمة خير لأنه قُبض على الإيمان .

وقد ورد ما يؤيد هذا في السنّة .

وقد يموت وهو من أهل الجنة ، ولم تكن له أعمال في الدنيا ، فإذا كانت
قابليته تقتضي دخول جنة المجازاة خلق الله له عملاً من أعمال الجنة في البرزخ
يستحق بتلك الأعمال دخول جنة المجازاة .

وبالعكس في أهل النار . وكل ذلك على قدر القوابل .

وقد ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال في حق ولده إبراهيم ؛ لما توفي قبل أن
يفطم من الرضاعة :

« إن الله ليخلق له مرضعة ترضعه في الجنة »^(١) .

فإذا فهمت ما أشار إليه هذا الحديث عرفت ما قلناه .

فالمقسط هو الذي يعطي القوابل حقها في كل وقت بما يقتضيه الوقت لتلك
القابلية .

(فافهم)

(١) حديث « إن الله ليخلق له مرضعة ترضعه في الجنة » .

ذكره العجلوني في كشف الخفاء عن السخاوي في المقاصد الحسنة في طرق ثلاثة أحدها ما

أخرجه ابن ماجه وغيره عن ابن عباس أنه قال لما مات (إبراهيم) ابن النبي (ﷺ) قال :

« إن له مرضعاً في الجنة » وللحديث بقيه . وله روايات أخرى .

انظر ما قاله العجلوني في الحديث رقم (٢١٠١) ١٥٦/٢ .

الاسم السابع والثمانون

أسمه « الجامع »

هو الذى جمع بذاته متفرقات التجليات الوجودية فكان عين الأشياء العلوية والسفلية ، والصورية ، والمعنوية ، والحسية ، والعقلية ، والحقية ، والخلقية .

فجمع الأضداد بحكم الجمع و حكم المعرفة و بجمعهما في حكم واحد ، وبحكم الاجمع ، وبحكم أن لا تفرقة . فهو الجامع المطلق غيبا وشهادة ، ملكا وملكوتا ، حدوثا وقدا ، وجوداً وعدما .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال

وصفته : الجمع .

وهو عبارة عن ظهور الوحدة السارية في الكثرة بكل الوجوه ، والاعتبارات ، وسائر النسب والإضافات في الشمول بالكليات والجزئيات في المراتب العلويات والسفليات . جمع أحدية محض كما يجمع البحر أمواجه . بل كما يجمع الشيء الواحد واحدته الغير المنقسمة .

(فافهم) .

الاسم الثامن والثمانون

أسمه « الغنى »

هو الذى لا يحتاج إلى غيره في شيء من كمالات وجوده وهذا هو الغنى الذاتي . لأن واجب الوجود غير محتاج إلى غيره بحال من الأحوال في شيء من الأشياء .

وقال الإمام (محيي الدين بن العربي)^(١) ، رضي الله عنه .

« إن الغني إنما هو للذات فقط ، وأن الصفات لا يطلق عليها أنها غنية »

ثم قال :

« لأن وجود الذات محتاج إلى وجود مربوب ، وهذا الكلام يقتضي الحكم بتغيير القديم عما كان عليه لأنه حدثي له بوجود المربوب رتبة . فإزداد مرتبة من مراتب الكمالات بغيره »

وإذا قلنا بذلك لزم أن يقال باحتياجه في كماله إلى شيء سواه . وهذا محال . بل هو تعالى غني بذاته وصفاته غير محتاج إلى شيء سواه في كمال شيء من صفاته .

وللمحتج أن يحتج علي الإمام محيي الدين ، رضي الله عنه ، بإحدي

مسألتين :

(١) سبقت الإشارة إليه .

المسألة الأولى :

للقائل أن يقول :

إن الأسماء المؤثرة في الأكوان كخالق والرازق والمحيي والمميت . وأمثال ذلك لا توجد إلا بوجود الأكوان . لأن وجود الصفة الخالقية بتقدير عدم الخلق محال . وكذلك المرزوق تتوقف عليه وجود الصفة الرزاقية . وقس عليه البواقي فإذا صح توقف هذه الصفات على هذه المسميات لم يصح لها الغني المطلق لاحتياجها إلي مؤثر .

الجواب :

إن الحق تعالى هو عين هذه المؤثرات فيها لأنه حقيقة الوجود بأسره ، وهذه مسألة لا يخالفنا فيها أحد من أهل الحقائق .

وقد نص عليها الإمام (محيي الدين) وغيره في مواضع كثيرة فإذا كان الله هو حقيقة الوجود جميعه المؤثر والمؤثر فيه بطل القول باحتياج أسمائه وصفاته إلي شيء غيره . وإذا كان كذلك صح ما قلناه من أنه تعالى غني بذاته وأسمائه وصفاته غير محتاج إلي سواه في شيء من كمالاته .

المسألة الثانية :

وللقائل أن يقول :

إن الوحدة التي ذكرتها وقلت فيها : إن الله عين المؤثر والمؤثر فيه إنما هي من مقام الجمع ، وذلك للاسم : « الله » وأما اسمه الرب ، وباقي الأسماء التي تقتضي وجود المخلوقات فإنها تفرقة ذلك الجمع . فلا بد من أن تكون محتاجة إلي وجود آثارها ، التي هي الموجودات الخلقية . فيلزم من ذلك أن يكون الغني للذات فقط ولأسمائها لا لباقي الصفات . والاسم « الله » اسم ذات .

الجواب:

إن المرتبة الحقيقية من شأنها شمول الكمالات واستيعابها من كل وجه ولكل سببه . واعتبار من غير شائبة ولا منقصة بوجه من الوجوه ، ولا شبه من النسب ولا اعتبار من الاعتبارات إضافة الاحتياج لها يناقض ما تقتضيه المرتبة الكمالية وذلك محال .

وأما قولك : إن الجمع من شأن الاسم الله دون اسمه الرب فهذا الاسم فيه لأن القرآن قد أشار بالجمعية للاسم الرب . . فقال تعالى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ ۚ ﴾ (١) .

اللهم إلا أن تقول إن الاسم « الله » اسم ذاتي ، والاسم الرب اسم صفاتي . فهذا لا يلزم منه أن يحتاج الرب إلي وجود المربوب .

وفي علم الكلام ما يغني عن زيادة البسط في إيضاح هذه الحجة ، وقد بينا وجوها علي طريق الحقائق في المسألة الأولى فلتقبض العنان زيادة الخوض في هذا الاسم .

واعلم

أن هذا الاسم من أسماء الصفات .

وصفته : الغني (بكسر الغين) وهي عبارة عن وجوب وجود كماله بوجوب وجود ذاته .

(١) الآية رقم ٩ من سورة آل عمران مدنية .

الاسم التاسع والثمانون

أسمه « المبنى »

هو الذى أغني حقائق الموجودات بإيصال ما تقتضيه قوابلها إليها . فهي غير محتاجة في بلوغها الكمال المعين لها بالنظرة الأصلية إلي شيء سوى حقيقتها . فكل حقيقة من حقائق الموجودات مستغنية بالله عما سواها ، ولا يحتاج إلي مساعدة كون في بلوغها إلي ما هو لقابليتها من السعادة والشقاوة ، والكمال والنقص الذي خلقت تلك الحقيقة من أجله . فلو ظهر لك أن شيئا من الموجودات تعلق كماله بمساعدة موجود ثان . فما كمل الاسم فلا تزعم أن مساعدا ذلك الموجود له من حيث [أنه] أمر زائدعلي قابليته بل قابليته هي التي تصرفت بجمعها ذلك فظهر الغناء لكل فرد من أفراد الوجود بما استحقته قابليته .

(فافهم) .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : الإغناء بالمد .

وهو عبارة عن تجلي جمالي بالمحاسن الإلهية في كل موجود لتظهر كل حقيقة بما هي عليه من الجمال الإلهي فتستغني بذلك عما سواها . فالعين مثلا مستغنية في الإدراك البصري عن السمع . والسمع مستغن في الإدراك السمعي عن العين وكل منهما مستغن في إدراكه المخصوص عن الشم . وهو كذلك مستغن عنهما وعلي هذه الصفة ، كل شيء في الوجود بأسره مستغن في حقيقة ما تقتضيه قابليته عما سواه ، وإنما أغناها التجلي الجمالي المعطي كل ذي حق حقه .

الاسم الموفى تسعين

أسمه « المانع »

هو الذى منع الحقائق عما لا تقتضيه قوابلها منةً عليها وفضلاً ، وإلاّ
لفسدت وهلكت . ألا تري إلي الطفل لو لم يمنع عن أكل ما لا يطيقه من المأكّل التي
يأكلها للترحال لكان يهلك ، فمنعه للأشياء عما لا تقتضيه قوابله إنما هو من عين
الجود والفضل ، لا ضناً ولا إمساكاً.

وإلي ذلك أشار تعالى بقوله :

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ (١).

فلا يعطي الأعلى قدر القابلية ، ولا يمنع إلا ما تقتضيه القابلية ، والقابلية
لا تقتضي ما قدره لها ، وفطرها عليه .

واسمه المانع من أسماء الأفعال

وصفته : المنع

وهو عبارة عن تجل إلهي حجب كل حقيقة وجودية بوجودها عن غيرها ،
فلا تتسع لما سواها بحال فلا تأخذ الأمور إلا بقدر قابليتها من كل شيء .

(فافهم) .

(١) الآية رقم ٢١ من سورة الحجر مكية

واعرف فإنك تدرك بقابليتها علي قدرك ولا اعظم من قدرك . وقد قيل
 فيك : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾^(١) .
 ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾^(٢) .
 ﴿ لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدَيَّ ﴾^(٣) .
 « خلق الله آدم علي صورة الرحمن »^(٤) .
 « كنت سمعه وبصره ويده ورجله »^(٥) .
 والله أعلم .

-
- (١) الآية رقم ٧٢ من سورة (ص) مكية .
 (٢) الآية رقم ٧٠ من سورة الاسراء مكية .
 (٣) الآية رقم ٧٥ من سورة (ص) مكية .
 (٤) حديث « خلق الله آدم علي صورة الرحمن » انظر حديث « خلق الله آدم علي صورته » من كتاب (كشف الخفاء) للعجلوني وقال : رواه الشيخان وأحمد عن أبي هريرة وبزيادة وطوله ستون ذراعاً .
 انظر الحديث رقم (١٢١٥) ٣٧٩/١
 وانظر الحديث في الجامع الصغير للسيوطي بنصه الثاني الذي ذكرته وقال -حديث صحيح بنفس الالفاظ والروايات .
 (٥) هذا الحديث سبقت الإشارة إلي تخريجه
 انظر حديث « لا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه » .

الاسم الحادى والتسعون

أسمه « الضار »

هو الذى أخفى وجوده في الموجودات حتي بدا ضرها ، وظهر نقصها فرجعت إلي حضيضها ، ووقفت موقف العجز والافتقار والفاقة ، وإلا لما كانت كذلك . لو لم ينستر عنها بها ولا كانت متميزة في الزيادة والنقصان . فيبطونه فيها ظهر ضرها وافتقارها ، وذلك الضر عين نفعها لأن به صح لها الوجود المجازي ، ولو لم ينستر بها عنها لما كان الوجود ينسب إلي غيره ، لا حقيقة ولا مجازاً فضره للكون هو الدر جعل لها وجوداً مجازياً ، وذلك غاية النفع لها .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : الضُّرُّ

وهو عبارة عن انتثار الكمال وظهور العجز والنقص علي الإطلاق . وهو علي مراتب كثيرة ، وجميع ذلك راجع إلي انتثار الكمال وظهور النقص .

ولهذا قال « أيوب » (عليه السلام) :

﴿ أَنِّي مَسْنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (١).

فإنه لما أكل الدود [من] جميع جسمه، ولم يبق منه شيء أخذ في أكل القلب والقلب محل ظهور الحق فمسَّ الضر لانستار الحق فناده لعدم صبره عن شهودها اسم الله فقال: رب مسني الضر بعذابك وأنت أرحم الراحمين . (فافهم) .

(١) الآية ٨٣ من سورة الأنبياء مكية .

الاسم الثاني والتسعون

أسمه « النافع »

هو الذى أظهر محاسنه في الموجودات حتي لمعت بوارق الجمال في جميع العالم . فلكل ذرة من ذرات الوجود صفة ظاهرة بملاحة باهرة هي في تلك الصفة أكمل موصوف بها ليس لغيرها في تلك الصفة ملاحظتها وكمالها . فلا شيء في العالم أعلاه وأسفله سعيدة وشقية إلا وهو بهذه المثابة فهذا غاية النفع حيث تظهر الكمال من الوجه المتجلي في كل ذرة ، وبذلك الوجه انستر نقصها علي قدر ما ظهر فيها من كمال تلك الصفة الجميلة . (فافهم) .

وقد وجوه ظهور الحق تعالى في الموجودات ، وبينت أنواعه ورتبه علي الأسماء والصفات الإلهية في كتابنا الموسوم بـ (المملكة الربانية المودعة في النشأة الإنسانية) ^(١) . على السنة المقامات النبوية . بعبارة مبسطة . ليس هذا الكتاب محلها .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : النفع .

وهو عبارة عن ظهور الكمال وانستار النقص . والنفع علي مراتب كثيرة . كلها راجعة إلي ظهور كمال وخفاء بعض . (فافهم) .

(١) (كتاب) (المملكة الربانية المودعة في النشأة الإنسانية) سبقت الإشارة إلي أننا لم نقف عليه .

الاسم الثالث والتسعون

أسمه « النور »

هو الذى به ظهر الوجود من العدم المحض ، وتميز الحق من الخلق ، وعرفت المراتب ، وبيانت المطالب . فإن ظهور الكون إنما هو باسمه النور ، ولولا نوره تعالى لكان الوجود في العماء الذي لا يتميز فيه شيء عن شيء . بل لا يكون الوجود وجوداً ولا عدماً .

فاسمه النور هو الذي أظهر أسماء وصفاته ، وأظهر آثارها .

وهذا الاسم عند المحققين اسم ذاتي لأنه علم علي الذات التي هي النور المحض ، والحق الصرف .

وطائفة من العارفين قائلون بأن هذا الاسم من أسماء الصفات .
وصفته : النورية .

وهي عبارة عن الموجودية المحض . فما لم يكن وجود له فهو ظلمة محض . ولهذا قال المحققون إن هذا الاسم اسم ذاتي . لأنه عبارة عن الوجود المحض الذي لا عدم فيه فمن اعتبر مذكرناه وافقنا ومن اعتبر ظهور الموجودات به لبعضها بعض قال بأنه اسم صفاتي .

والله أعلم

الاسم الرابع والتسعون

أسمه « الهادي »

هو الذي أخذ بنواصي الأكران إلى محل سعادتها ، وسلك بها علي الطريق المستقيم في حق كل منها . فهذاها بذلك إلى بلوغ كمالها ، الذي خلقت له .
وقال تعالى :

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (١) .

قال تعالى :

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ (٢) .

فشهد لهم بالعبادة . لأن التسييح عبادة . فهم عابدون ، قائمون ، بما خلقهم من أجله .

وقد قال (عليه السلام) :

« كل ميسر لما خُلق له » (٣) .

ولهذا قال تعالى :

﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٤) .

(١) الآية ٥٦ من سورة الذاريات مكية . (٢) الآية ٤٤ من سورة الإسراء مكية .

(٣) سبق تخريج هذا الحديث .

(٤) الآية ٥٦ من سورة هود مكية .

لأن الطريق الذي أخذ بناصية كل إليه هو طريق سعادة ذلك الشيء ، لأنه يرجع إلي الله من ذلك الطريق ، وقد خلقه الله تعالى لسلوك ذلك الصراط . فهو مستقيم في حقه معوج في حق غيره . وهذا هو محض الهداية .

قال تعالى :

﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ (١) .

أى الطريقين . المسمى أحدهما سعادة ، والآخر شقاوة .
وهما راجعان إليه . لأنه تعالى منتهى كل سالك .

قال تعالى :

﴿ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ﴾ (٢) .

واعلم

أن هذا الاسم من اسماء الأفعال

وصفته : الهداية

وهى عبارة عن إرجاع الكون إليه بسلوك الطريق الذى خُلِقَ ذلك الكون من أجله .

والهداية نوعان :

هداية مطلقة ، وهداية مقيدة .

★ فالمطلقة : هى رجوع الكون إليه بالضرورة على أى طريق كان . لأن كل طريق يكون موصلا إلي الله فسلوكه هداية . وكل الطرق موصلة (إلي الله سواء كانت طرق السعادة أو كانت

(١) الآية ١٠ من سورة البلد مكية .

(٢) الآية ٤٢ من سورة النجم مكية .

طرق الشقاوة ، والفرق بين الطريقتين : أن طريق السعادة يرجع إلى الله من قرب ، وطريق الشقاوة يرجع إليه ويصل وما ثم طريق إلا وإلى الله ينتهى .

قال الله تعالى :

﴿ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ۖ ﴾ (١).

فكل السالكين مهتدون، وسلوكهم في طرقهم المختلفة هداية لأن الله منتهى سفرهم .

★ والهداية المقيدة نواعان :

فنوع هو هداية العوام :

وهو اتباع الرسل بالسلوك إلى الله تعالى علي الطريقة التي شرعها نبي ذلك الوقت .

والنوع الثاني :

الذي هو : هداية الخواص

وهو ان سلوك العبد إلى الله علي الطريقة التي كان عليها نبي ذلك الوقت بباطنه ولم يشرعها ولم يشرعها إلا منه خوفا عليهم من عدم الوفاء بحققها .

وهذا النوع من الهداية إنما هو بعد حصول الهداية الأولي التي هي هداية العوام . فإذا حصلت هذه الأولى وسلك العبد بعد ذلك طريق الحق في أسمائه وصفاته بمعرفة حقيقة الإلهية وأخذ من المعدن الذي أخذ منه نبيه بأن تصرف مملكه للأسماء والصفات تصرف المالك في ملكه ، . والمتصف بأوصافه بعد المرتبة والأصالة لا بالعادية والتبعية .

(١) الآية رقم ٨ من سورة العلق مكية

(٢) ما بين القوسين من الهامش .

فهو مهتد ، وهذه هداية الله .

قال الله تعالى :

﴿ إِنَّهُ هَدَى اللَّهَ هُوَ الْهُدَى ﴾ (١).

والأولى هداية إلى الله

قال الله تعالى :

﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ (٢).

فالعوام التابعون شريعة الله ، هداهم الله إليه .

والخواص التابعون أحواله ، اجتباهم الله وهداهم هُداهُ .

(فافهم) .

(١) الآية رقم ١٢٠ من سورة البقرة مدنية .

(٢) الآية رقم ١٣ من سورة الشوري مكية .

الاسم الخامس والتسعون

أسمه « البديع »

هو الذى أظهر مالا يعلمه غيره قبل إظهاره له . فهو تعالى مبدع علي الدوام لأنه يخلق العالم في كل وقت خلقا جديداً وبصره علي نظام لم يكن العالم عليه قبلها ولا بعدها .

وهذا التغيير واقع في ذوات العالم عن المحققين . وخالفهم في ذلك أهل الكلام فقالوا :

إنما التغيير واقع في الأعراض لا في الجوهر ، ولم يعلموا أن تغيير العرض لازم لتغيير الجوهر نفسه بالذات .

فالمكاشف:

يري أن التغيير واقع في الذات .

والناظر الكلامي:

يري أن التغيير واقع في الصفات العارضة .

وقد يعكس ذلك بعض علماء الشريعة فيقول:

إن التغيير غير واقع في الذات ولا في الصفات بتجدد الإنات

ودليله أنه يقول : إن الإنسان المعول فيه أنه حيوان ناطق في هذا الوقت هو

بعينه الإنسان المعول فيه حيوان ناطق في الوقت الأول .

فلو وقع التغيير لما صدق عليه الحد إلا في وقت دون
الثاني وهذا محال .

والجواب :

إن هذا الحد أمر كل واقع علي كبيرين مختلفين بالأشخاص لأنك تسمي
زيداً إنساناً وتسمي عمرواً إنساناً . فلو كان هذا اللفظ لا يقع إلا علي ذات واحد لما
جاز أن يسمي بالإنسان إلا شخصاً واحداً . وهذا محال .

وله أن يقول :

إن التغيير لو كان واقعاً في الذوات لكان الأمر الواجب علي زيد، من
الواجبات الشرعية في هذا الوقت لم يجب عليه في الوقت الثاني . وهذا محال .

والجواب :

إن التغيير الواقع في ذات زيد بمثله هو واقع فيما وجب عليه بمثله .
فالواجب علي زيد في الزمان المتقدم غير واجب عليه بعينه في الزمان الثاني .
وإنما هو واجب بمثله ، لأن الصلاة المفروضة عليه في يوم الجمعة ليست
عينها المفروضة عليه في يوم الجمعة ، ولا الصوم المفروض عليه في أول الشهر عين
المفروض عليه في آخره بل هو مثله . ولكمال المثلية جعل التغيير في الوقت .
ولولا التغيير لدام العالم . ولا دوام للعالم بل العالم كالعرض علي الوجود
الحقيقي . والعرض لا يقي زمانين . (فافهم) .

فالبديع متجل بالإبداع في العالم علي الدوام

وهذا الاسم من أسماء الأفعال

وصفته : الإبداع . (بكسر الألف) .

وهو عبارة عن ظهور تجل مخصوص ، في كل شيء مخصوص ، علي نمط

مخصوص ، بمقتضى مخصوص ، من غير تكرار أو إعادة فتغير العالم وبتنوعه يتنوع التجلي في كل آن .

قال تعالى :

﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ (١).

وهذا اليوم ليس من أيامنا ، التي هي عبارة عن زمان طلوع الشمس وزمان غروبها . بل هو عبارة عن تجليات الحق تعالى . فهو سبحانه له في كل تجلي مخصوص شأن مخصوص . وقد ذكرنا أيام الله في كتابنا الموسوم بـ (الإنسان الكامل) . فإن أردت معرفتها ففي ذلك الكتاب .

(١) الآية رقم ٢٩ من سورة الرحمن مدنيه

الاسم السادس والتسعون

أسمه « الباقي »

هو الذى لا يتغير تجليه في الوجود . لأن الواجب بذاته يجب أن تكون
أسمائه وصفاته كلها واجبة بوجوب ذاته . وإذا كانت كذلك فتجلياته واجبة . فهي
لا تتغير ولا تبدل . لأن التجليات إنما هي لأسمائه وصفاته . وهذا التجلي البقائى
العام هو الشامل للتجليات الجامع لها .

فنسبة باقي التجليات إليه نسبة أمواج البحر إلى البحر . فالبحر لا يتغير
أبداً والأمواج يقع فيها التغيير . هيجان وسكون وظهور وبطون ، وكل ذلك من
شؤون البحر . فإذا وحت شؤونه صح أنه لا يتغير . لأن كل شيء يكون التلويين من
شأنه فبقاء التلويين عليه هو عدم تلويته عما كان عليه . فافهم

وهذا الاسم عند المحققين من أسماء الصفات الإلهية .

وهو عند البعض من أسماء الصفات النفسية .

لأن طائفة من علماء الكلام ذهبوا إلى أن الصفات النفسية ثمانية :

السبعة المذكورة فى أول هذا الكتاب والثامن هو البقاء ، الذى هو صفة هذا

الاسم .

والبقاء هو : عبارة عن السرمدية التي لا أول لها ولآخر فهي باعتبار

الأولية الحكمية تسمى : أزلاً .

وباعتبار الآخريه الحكمية تسمي : أبدا.

وباعتبار التوسط بين الأوليه والآخريه يسمي : أمداً (بالميم)

واعلم :

أن الأوقات والأنات المتكاثرة الخارجة في الطور الخلقي عن هذا الإحصاء
الإمكاني إنماجميعها عند الله تعالى وقت واحد وآن واحد لأنه تعالى لا تمر عليه
الليالي والأيام . فالدهور الغير محصورة عنده كطرفه عين أو أقل من ذلك . عندنا .

واليه الإشارة بقوله :

﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾ (١).

وقد شاهدنا طرفا من ذلك في هذا الوجود ، في قبض الأوقات المبسوطة
حتي أن الزمان الكثير يراه العارف كطرفه العين . وكذلك بالعكس في طرفه العين
ويراها العارف زمانا طويلاً لا نهاية له .

وإذا كان هذا ساغ في المخلوق . فما قولك في الخالق

عالي شأنه وعز سلطانه.

(١) الآية رقم ٥٠ من سورة القمر مكية .

الاسم السابع والتسعون

أسمه « الوارث »

هو الذى ورث المملكة الوجودية بنسبة الوجود إليه من دونها فكلما زالت صورة موجود من المظاهر ورثه اسمه الباطن ، وقامت تلك الصورة في ذلك المجلي منسوبة إلي الله بوجودها . وكلها بزر موجود من الباطن ورثه اسمه الظاهر . فقامت صورة ذلك الموجود في المجلي الظاهري منسوبة وجوديا إليها . فما ثم إلا ظهور يرثه الباطن وبطون يرثه الظاهر . والله هو الوارث الحقيقي .

وهذه الصفة هي أحد الصفات ، التي هي من علاقات الوالي الكامل

(فافهم) .

ففي ما قلناه غموض علي من ليس من أهله .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال .

وصفته : الوراثة .

وهي عبارة عن ظهور تحققه بوجود كل موجود فيرث شيئية كل شيء فلا

يبقي لشيء في شيئية نفسه وجود ولا ملك بل ورثه الوارث .

واعلم

أن الوراثة تنقسم قسمين :

وراثة حقّية ، ووراثة خلقية

★ فالوراثة الحقيقية : هي عبارة عن تجلي واحد في حقائق الموجودات حتى ترجع بوجودها إليه فيظهر تعالى أنه عينها فيريثها بذاتها .

﴿ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ﴾ (١).

★ والوراثة الخلقية : هي عبارة عن وراثة العارف للاتصاف الإلهي وجدانا وتحقيقا . وهذا عكس الاتصاف الأول ، أو هو في السلوك ثمرته . لأن العارف إذا ظهر الحق له بالوراثة . فعدم وجود العارف وصار الوجود منسوباً إلى الله تعالى بكل حال . وكل نسبة واعتبار يمنحه الله ، بطريق الجزاء ، الوراثة الخلقية فيكون العارف هو المسمي بالأسماء والصفات كما كان الله هو الظاهر في ذلك المظهر .

وهذا قول :

« كنت سمعه وبصره ويده ولسانه » (٢).

(١) الآية ٨ من سورة العلق مكية

(٢) تقدم تخريج هذا الحديث .

الاسم الثامن والتسعون

أسمه « الرشيد »

هو الذى تجلي في الأرواح بتجل إلهي عند خلقها فأرشدها حتي استعدت بتلك التجلي لما تقتضيه حقائقها . حتي فطرت قوابلها علي ذلك التجلي الإلهي . فقبلت بعد ذلك في الوجود من فيض تجلياته علي قدر تلك القابلية التي فطر الله الأرواح عليها بواسطة ذلك التجلي الأول الرشيدي .

قال تعالى :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴾^(١).

فالرشيد اسم صفة فعلية من أسماء الأفعال .

وصفته : الرشاد .

وهو عبارة عن أخذه بناصية العبد إلي محل الكمال الإلهي بخلوصه من القيد الخلقي ، وتحقيقه بالاطلاق الحقي وإلي هذا المعني أشار تعالى حاكيا عمّن اتصف بصفة الرشاد :

﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾^(٢).

(١) الآية رقم ٥١ من سورة الأنبياء مكية .

(٢) الآية رقم ٣٨ من سورة غافر مكية .

اعلم :

أن إيمان هذا المتصف هو الإيمان الحقيقي الذي ذكرته في (الخضم الزاخر والكنز السائر في تأويل القرآن والكتاب)^(١). هذا بين أيدينا إلي الآن لم نفرغ له حتي يتم . وهذا الإيمان هو إيمان الولي بحقيقته الإلهية . وتحققه بما هو لها وجدانا ، واتصافا . إيمان كمال لا إيمان نقص . لأن المؤمن بالإيمان الكمال إنما ينسب إيمانه إلي الله ، وأفعال الله كلها كاملة . والمؤمن بالإيمان النقصي إنما ينسب إيمانه إلي نفسه وأفعال الخلق كلها ناقصة .

فإيمان الكُمل إيمان تعينهم الذي هو الله تعالى وذلك حقيقة وجودهم بما هم عليه ، وإيمانهم بها عبارة تحقيقهم بما هو حق لحقيقتهم تصرفا ووجدانا ، اتصافا سرأ وإعلانا وهذا الإيمان من حقيقة اسمه المؤمن تعالى .

وإيمان العوام إيمان بوجود الله علي الإطلاق ، وبما ذكره تعالى علي لسان نبيه (عليه الصلاة والسلام) من الأمور الواجبة الإيمان بها .
(فافهم) .

(١) سبقت الإشارة إلى هذا الكتاب من قبل انظر هناك ص .

الاسم التاسع والتسعون

أسمه « الصبور »

هو الذى جعل الأقدار جارية بمقتضى صفاته الإلهية علي قدر القوابل الخلقية ، فقد يقتضى العبد العقوبة بأفعاله في الوقت والصفات الإلهية تقتضى تأخيره . فلا تحمل به العقوبة . وقد يقتضى العبد بأحواله في الوقت انعاماً مخصوصاً . والصفات الإلهية تقتضى تأخيره فلا يحصل ذلك إلا بموافقة اقتضاء الأسماء والصفات علي قدر القوابل الخلقية .

على أن القابلية لا تقتضى إلا ما اقتضته الأسماء والصفات علي الحقيقة ، وإنما كلامنا علي ما تقتضيه القوابل من حيث الحكم الظاهر عليها ، لا من حيث اقتضاءها الذي هو لها في باطن الاسم . فإن ذلك لا يكون إلا علي النظام الاقتضائي الصفاتي الإلهي . (فافهم) .

وهذا الاسم من أسماء الأفعال

وصفته : الصبر

وهو عبارة عن رحمته في النعمة إما بتأخيرها وإما بتركها فضلاً ومنه .

والله أعلم

الباب الثالث

فى

اتصاف محمد ﷺ

بالأسماء والصفات الإلهية

قال الله تعالى لنبىه ﷺ :

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ (١)

والخُلُقُ : هو الوصف . والأوصاف العظيمة هى أوصاف الله تعالى .
وسُئِلَت عائشة (٢) (رضى الله عنها) عن أخلاقه فقالت :
(كان خُلُقَه القرآن) (٣) .

(١) الآية رقم ٤ من سورة القلم مكية .

(٢) السيدة (عائشة) أم المؤمنين . هى بنت أبى بكر الصديق (رضى الله عنه) تزوجها النبى ﷺ بعد (سودة بنت زمعة أم المؤمنين . وكان عمر السيدة عائشة ست سنين ثم دخل بها وهى بنت تسع . وكان دخوله بها فى المدينه بعد الهجرة . وقبض ﷺ وكان عمرها (ثمانية عشر عاما) كناها رسول الله : بأمر عبد الله توفيت رحمها الله (سنة ٥٨ هـ) فى خلافة معاوية بن أبى سفيان . وقد قاربت السبعين من عمرها (رضى الله عنها) .

انظر: برهان الدين الحلبي: السيرة الحلبية ١٢، النورى: نهاية الأرب ١٨/١٧٤، ابن قنفذ: كتاب الوفيات ٣٦، عبد الباسط الحنفى: غاية السؤل بتحقيقنا تحت الطبع. الديار بكرى: تاريخ الخميس ١/٣٠٥، ابن قتيبة: المعارف ١٣٤.

(٣) حديث : (كان خُلُقُه القرآن) قال القارى فى (جمع الوسائل) ٢/١٨٦ ، (كان خلقه القرآن يغضب بغضبه ويرضى برضاه) أخرجه مسلم فى صحيحه . وله ثلاث روايات عن سعد بن هشام بن عامر الأنصارى ، وأورده البيهقى فى شعب الإيمان عن يزيد بن بانوس ، وأبى الدرداء وقيل : إسناده ضعيف .

انظر: شعب الإيمان للبيهقى ٤/٢٧-٣٠ وذكره ابن كثير فى البدايه والنهاية ٣/٦/٤١ عن=

إشارة إلى حقيقة التحقق بالكمالات الإلهية . لأن القرآن إنما هو عبارة عن كمالات الله تعالى ولأن القرآن كلام الله . والكلام صفة المتكلم وهو خُلِقَ مُحَمَّدٌ ﷺ يعنى صفته . فهو متصف بأوصاف الله تعالى جميعها . ظاهرها وباطنها ، . وهو المعطى لكل منها حقها كما يعطى الموصوف صفاته حقها .

وقد انفرد ﷺ بكمال ذلك دون كل موجود . والدليل على ذلك ما صح بالاسناد عن رسول الله ﷺ برواية « ابن وهب »^(١) (رضى الله عنه) أنه ﷺ قال :

قال الله تعالى : سل يا محمد

فقلت : ما أسأل يارب ؟ اتخذت إبراهيم خليلا ، وكلمت موسى تكليما ، واصطفيت نوحا ، وأعطيت سليمان ملكا لا ينبغي لأحد من بعده .

قال الله تعالى :

﴿ ما أعطيتك خير من ذلك : أعطيتك الكوثر ، وجعلت اسمك مع اسمى يُنادى به فى جوف السماء ، وجعلت الأرض طهوراً لك ولأمتك ، وغفرت لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فأنت تمشى فى الناس مغفوراً لك ولم أصنع ذلك لأحد قبلك ، وجعلت قلوب أمتك مصاحفها ، وخبأت لك شفاعتك ، ولم أُخْبِئْهَا^(٢) لنبى ﴾

= أبى الدرداء أيضا بقوله : سُئِلَتْ عائشة عن خُلُقِ رسول الله ﷺ فقالت الحديث . وقال ابن كثير أيضا : رواه الإمام أحمد عبد الرحمن بن مهدي وكذا النسائي ، وابن جرير من حديث ابن وهب كلاهما عن معاوية بن صالح عن أبى الزاهرية عن جبير قال : حججت فدخلت على عائشة فسألتهما عن خلق رسول الله ﷺ فقالت : (كان خلقه القرآن) .
(١) (ابن وهب) هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشى بالولاء ، المصرى ، المالكى ، أبو محمد . ولد بمصر فى ذى القعدة سنة ١١٥ هـ وصحب مالك بن أنس عشرين سنة وتوفى رحمه الله لخمس بقين من شعبان بمصر سنة ١٩٧ هـ . له مؤلفات عديدة منها :

الجامع فى الحديث ، الموطأ الصغير ، الموطأ الكبير وتفسير للقرآن .
انظر ترجمته فى : ابن خلكان ، وفيات الأعيان ٣١٢/١ ، كحالة : معجم المؤلفين ١٦٢/٦ ، ابن العماد : شذرات الذهب فى أخبار من ذهب ٣٤٧/١ .

(٢) فى نسخة الأصل : (أخباها) .

غيرك ﴿١﴾.

هذا الحديث حديث صحيح الإسناد ، معتمد على رواته .

وفى هذا الحديث إشارة عظيمة إلى كمال تحققه بالكمالات الإلهية وتصريح ظاهر علمى بانفراده بجميع ذلك دون غيره ، بقوله :

﴿ وَخَبَاتُ لَكَ شِفَاعَتِكَ ، وَلَمْ أُخْبِئْ لغيرِكَ ﴾

فقلوه : ﴿ مَا أُعْطَيْتَكَ خَيْرَ مِنْ ذَلِكَ ﴾ يعنى أن هؤلاء الأنبياء المذكورين تجليت عليهم بصفاتي ، وتجلت عليك بذاتي ، والدليل على أن محمدا ﷺ ذاتي ، ومن دونه صفاتي هو (أن الله تعالى لم يُسَمَّ أحداً غيره من الأنبياء بأسمائه الذاتية على الإطلاق ، وسمى محمدا ﷺ بها ، فسماه بالحق ، وسماه بالنور . فزكاه وسماه بأسماء عدة . كناية ، كما سيأتى بيان ذلك فى موضعه وغيره من الأسماء فلم لم يُسَمَّ أحداً إلا بأسماء الصفات .

كما قال فى إبراهيم (عليه السلام) :

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴾ (٢) (٣).

من حقيقة اسمه المؤمن تعالى

فقلوه : ﴿ أُعْطَيْتَكَ الْكَوْثَ ﴾ يعنى المعرفة الذاتية الإلهية التى يستمد منها

كل من سواه .

(١) حديث : (قال الله تعالى : سل يا محمد)

الحديث أورده القاضى عياض فى كتابه الشفا ٢٦٦/١ طبعة بتحقيقنا ، ورواه البيهقى فى دلائل النبوة وغيره عن أبى هريرة .

وانظر الحديث رقم (٢٤) من فهارس (إحياء القلوب) بتحقيقنا أيضا .
وانظر مشكاة المصابيح ٣٢١ .

(٢) الآية رقم ٧٥ من سورة هود مكية .

(٣) ما بين القوسين من الهامش .

وقد ذكر « القاضي عياض »^(١) رضى الله عنه فى الكوثر :
أنه المعرفة . بعد أن ذكر أقوال العلماء فى ذلك .

وقوله :

﴿ وجعلت اسمك مع اسمى يُنادى به فى جوف السماء ﴾

إشارة إلى الجمعية الكبرى ، والمكانة العظمى ، المعبر عنها فى اصطلاح
القوم بمرتبة الألوهة .

فصاح تعالى أن اسم محمد ﷺ واقع على ذلك موقع اسمه الله . فسواء
قلت : هو محمد أو قلت هو الله ومقارنة اسمه ﷺ مع اسم الله فى كلمة الشهادة
إشارة لهذا المعنى الذى ذكرناه .

لأن كلمة التوحيد إنما هى موضوعه لتوحيد الواحد بوحدته التى هى له من
دون كثرة . فلو كان اسم محمد خلاف تلك الوحدة لما ساغ مقارنته بالاسم « الله »
فى كلمة التوحيد لوجود الغيرية . والأمر بخلاف ذلك . لأنه ﷺ هو المسمى بالله
والدليل على ماقلناه قوله تعالى فى القرآن ، الذى هو كلام الله :

(١) (القاضي عياض) : هو أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن
محمد بن عبد الله بن موسى بن عياض اليحصبي نسباً ، السبتي ولادة ونشأة ، المراكشى
وفاة . فقيه محدث ، مؤرخ ، نسابة ، ولد سنة ٤٧٦هـ وتوفى سنة ٥٤٤هـ . شارك فى
عدد من العلوم الدينية وترك عدداً كبيراً من المؤلفات منها :

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ وهو من أهم المصادر التى اعتمد عليها الجيل فى كتابه
الكمالات الإلهية (الذى بين يديك) وهذا الكتاب ينقسم إلى أربعة أقسام رئيسية تعد
محاوراً للكتاب وكل قسم ينقسم إلى أربعة أبواب ، وكل باب ينقسم إلى فصول تقل وتكثر
حسب موضوعها .

ركز الكتاب على أخلاق النبى ﷺ من المولد إلى الوفاة وعن الفروق الدقيقة بين ما هو
مكتسب من الأخلاق وما هو مجبول عليه معتمداً على صحاح الأحاديث ومناقشة
الروايات .

انظر كتاب الشفاء بتحقيقنا ، نسخه هامه المقدمة ١٥/١ - ٥٦ .

﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ

ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴾ (١)

وكل من تأمل في هذه الآية ، وقوله فيه : ﴿ مُطَاعٍ ثَمَّ ﴾ يعني في مقامالعندية (بالنون) المعبر عنه في الآية : ﴿ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴾ يفهم ما تحت ذلك من الإشارات السالفة .

وأما قوله في هذا الحديث :

« وجعلت الأرض ظهوراً لك ولأمتك » (٢).

فالأرض عبارة عن النفس البشرية التي بلغت منه في غاية الطهارة حتى قيل فيه :

﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (٣).

وقد صعق موسى من تجلى الربوبية . وقيل في إبراهيم :

﴿ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ (٤).

على سبيل العتاب .

لأن من شأنها التغيير ، (فالصعق من آثار البشرية وأخذ الرؤيا أعلى ظاهرها كذلك) (٥). وما في الأنبياء نبي إلا وقد ظهرت البشرية عليه إلا محمد ﷺ فإن بشريته معدومة لأثر لها . (بخلاف غيره من الأنبياء والأولياء . فإنهم إن زالت عنهم البشرية فإنما زوالها عبارة عن استارها ، كما تنستر النجوم عند ظهور الشمس .

(١) الآيات أرقام (١٩ ، ٢٠ ، ٢١) من سورة التكويد مكية .

(٢) الحديث السابق .

(٣) الآية رقم ١٧ من سورة النجم مكية .

(٤) الآية رقم ١٠٥ من سورة الصافات مكية

(٥) ما بين القوسين من الهامش .

فبشرياتهم ولو كانت مفقودة العين فهي موجودة الحكم حقيقة. وبشريته ﷺ معدومة مفقودة بالكلية ليس لها وجود (١).

وعن ذلك عبر ﷺ بقوله :

« لم يؤمن من الشياطين إلا شيطاني » (٢).

أو كما قال مما صح هذا معناه .

وعن هذه الطهارة ضرب الله له المثل في بدايته بإخراج الدم من جوفه حين شق الملك صدره بحراء .

وقوله :

﴿ وغفرت لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فأنت تمشي في الناس مغفوراً لك ﴾ .

فإنه عبارة عن عدم البقايا الخلقية فيه من كل الوجوه لتحقيقه بالكمالات الحقية من كل الوجوه. فمن لا بقية له من وجوده لا ذنب له. لأن الله قد غفر له .
يعنى ستر وجوده بوجوده فظهر كماله فيه من غير حلول ولا تكييف. فهو يظهر في ناسوت الهيكل الإنساني مَمَحُوراً عن أحكام الإنسانية البشرية .
وهذا معنى : فأنت تمشي في الناس مغفوراً لك .

فما صدر عنه ﷺ من الأفعال التي تكون في حق غيره معصية على أنه مغفور له بالاتفاق . فإن تلك الأفعال إنما هي منسوبة إلى الله تعالى ، فلا إثم عليه في ذلك لأنها ليست آفة الدهر الحقيقة (٣) . بل ذلك الفعل صادر من المرتبة الإلهية

(١) ما بين القوسين من الهامش .

(٢) حديث : « لم يؤمن من الشياطين إلا شيطاني »

الحديث ليس بهذه الرواية وقد ذكر المؤلف حماية لنفسه هذه المرة أو كما قال .

(٣) هذه الجملة غير واضحة بالأصل - الهامش .

التي تحقق بها محمد ﷺ جميع ما يصدر عنه مما يؤخذ به غيره فهو مغفور له غير ذلك . لأجل هذا المعنى وقوله : ما تقدم من ذنبك وما تأخر .

ذلك واضح أن رسول الله ﷺ كان متحققاً بالله في سائر أحواله من الطفولية والشبوبة والكهولة فلم يغفل عن الله طرفة عين ، ولا حتى في الأرحام والأصلا ب لأنه كان نبياً وهو في الأرحام والأصلا ب . والنبى لا يغفل عن الله . وغنى [أنه] لم يكن نبياً إلا بعد كماله ، وظهوره في العالم الدنياوى . فظهر من هذا الكلام علو مرتبة محمد ﷺ وكونه ذاتى المحتد دون غيره . لأن غيره عرف الله بالصفات ، والصفات تظهر وتنستر بظهور بعضها على بعض . والذات ليست كذلك بل هى فى ظهور الصفات وبطونها ذات لا تتغير . والظهور والبطون راجع إلى الصفات . لذلك غفل كل من سواه ، ولم يغفل هو عن الله . فقال له : ماتقدم من ذنبك وما تأخر له كما مر قيل [-] (١) .

وقوله :

« ولم أصنع ذلك لأحد قبلك » .

يعنى : أن الكمالات التي تحقق بها رسول الله ﷺ لم يتقدمه أحد في التحقق بذلك . فكل متحقق بالكمالات الإلهية فهو بعد محمد لاقبله . فالسبق بالقبلية في الكمالات الإلهية مخصوص بمحمد ﷺ .

وقوله :

« وجعلت قلوب أمتك مصاحفها »

إشارة إلى أن الكُمَّل بأكمعهم من أمة ﷺ فمن تقدم منهم بالزمان عنه سُمى نبياً أو رسولاً ، ومن تأخر منهم بالزمان عنه سُمى ولياً . وكلهم من أتباعه ، ولم يكن ذلك إلا له وحده .

(١) كلمات غير واضحة بالأصل - الهامش .

وكون قلوبهم مصاحف . يعنى ؛ بذلك : تجليات الحق تعالى لهم على قلوبهم ومن ثم كانت معارج الأنبياء والأولياء جميعهم بالأرواح ، وعرج به ﷺ بجسمه إلى العرش . فهو تجلى عليه فى روحه وجسمه وسائر هيكله وبقيّة الكمّل تجلى عليهم فى ارواحهم . فنهاية ما تبلغ إليه ارواحهم هو ما بلغ إليه جسمه ، ولروحه وراء ذلك ما لا يكون لغيره . وهو قوله :

« وخبأت لك شفاعتك ، ولم أخبئها لنبي غيرك »

وهو الخصوصية الذاتية التى خصّ بها رسول الله ﷺ من دون غيره . ومعنى خبأت لك عنك .

يعنى : أن تلك ولو كانت لك فهى منسوبة إلى باطنك الإلهى لا إلى ظاهرك الخلقى .

ومعنى : « ولم أخبئها لنبي غيرك »

يعنى : أن التجلى الذاتى الأحدى ليس هو للأغيار بل هو واحد ولواحد . وأنت ذلك الواحد .

والى هذا المعنى أشار (عليه السلام) بقوله :

« إن الوسيلة لأعلى درجة فى الجنة ، وإنها لا تكون إلا لرجل واحد ، وأرجو أن أكون أنا ذلك الرجل »^(١) .

(١) حديث « إن الوسيلة لأعلى درجة فى الجنة ، وإنها لا تكون إلا لرجل واحد ، وأرجو أن أكون أنا ذلك الرجل » .

هذا الحديث جزء من حديث هو :

« إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول ثم صلّوا علىّ فإنه من صلّى علىّ مرة صلى الله عليه بها عشر ، ثم سلوا الله لى الوسيلة فإنها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله ، أرجو أن أكون أنا هو فمن سأل الله لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة » .

وهذا الحديث رواه الإمام مسلم فى صحيحه وأبو داود ، والترمذى .

وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان حديث رقم (٢١٥) / ٧٨ عن أبى سعيد الخدرى وذكره القاضى عياض فى الشفا عن (عبد الله بن عمر وابن العاص) ٣٢٥ / ١١ .

ولانفراده ﷺ بمجامع الكمالات الإلهية دلائل كثيرة . تلك الدلائل على ثلاثة أنواع :

★ فمنها دلائل تثبت بالكتاب والسنة .

★ ومنها دلائل ثبت بحديثه ، والذي هو وحى يوحى .

★ ومنها دلائل عقلية إيدت بالكشف الصريح ، الذى هو من الله تعالى بلا واسطة تلقينية إلى الكمل من أوليائه
وسنذكر ذلك كله إن شاء الله تعالى .

★ فالنوع الثابت بالقرآن :

اعلم أن محمداً ﷺ قد اتصف بجميع أسماء الله وصفاته وتحقق بها والدليل على ذلك أن الله تعالى شهد له بأنه : مكين عند ذى العرش .

والتمكين فى ذلك المقام إنما هو فى الأسماء والصفات الإلهية .
وقوله : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ (٣) .

عبارة عن البرزخية الكبرى ، وهى صرافة الذات المعبر عنها بحقيقة الحقائق . وكل ذلك لم يتغير به غيره ، ولو حصل لأحد من الكمل نصيب من ذلك ، فإنما هو على قدر قابلية ذلك الكامل . والحاصل لمحمد ﷺ إنما هو كما ينبغى لله تعالى . فمعرفة محمد لله تعالى . عين معرفة الله تعالى لنفسه . ومعرفة الأنبياء والأولياء

(١) الآية رقم ١٧ من سورة النجم مكية .

(٢) الآية رقم ١٨ من سورة النجم مكية .

(٣) الآية رقم ٨ ، ٩ من سورة النجم مكية .

والملائكة كلهم . إنما هي على قدر قوابلهم لا على قدر الله . ولذلك بعث ﷺ إلى كافة العالم بشيراً ونذيراً لأنه جمع المعارف ، وانفرد بها . ومقام الجمعية ليس إلا لله وحده . فهو عرف الله بمعرفة الله لنفسه فتحقق بمقام الجمعية . ولم يتحقق به غيره ، من الأنبياء .

فقال ﷺ في حديث جابر بن عبد الله (رضى الله عنه) :

« أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلى : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً فأبما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبى يُبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة » (١) .

وفى رواية :

« وبعثت إلى الأحمر والأسود » (٢) .

يعنى : إلى الإنس والجن

وذلك بمقام جمعيته بالحقائق ، من المجلى الذاتى المعبر عنه بالحقيقة المحمدية فى اصطلاح القوم . (فافهم)

وقد ذكر الله اتصافه بكثير من أسمائه فى القرآن حتى لأنها تبلغ أسماء الإحصاء .

(١) حديث : « أُعْطِيتَ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ عَنْ نَبِيِّ قَبْلِي » قال السيوطى فى الجامع الصغير ٤٧/١ متفق عليه من حديث جابر بن عبد الله وكذا أخرجه النسائى فى السنن عن جابر وقال السيوطى : حديث صحيح ، وفى هذه الرواية بلفظ : « لم يعطهن احد من الأنبياء » ثم ذكر الحديث وقد ذكر هذا الحديث القاضى عياض فى الشفا وناقش اختلاف (الفاظه) وروايته وذكر الحديث الذى ذكره الجيلى هنا . مما يؤكد أن الجيلى كان مصدره الأساسى كتاب الشفا . انظر الشفا للقاضى عياض ٢٦٤/١ ، ٢٦٥

(٢) حديث : « بعثت إلى الأحمر والأسود » وهذا جزء من الحديث السابق فى أحد رواياته وقد ذكرنا تخريجه . انظره .

فمنها ما هو صريح ، ومنها ما هو كناية وإشارة .

■ فأما الصريح : فمن ذلك اسمه (الحق)

وهو اسم ذاتي سمي به محمدا ﷺ

فقال : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (١).

وقال : ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ .

يعنى محمدا ﷺ

وقد ذكر ذلك غير واحد من علماء الشريعة . إلا أنه قال : إن الحق هنا

ضد الباطل

■ ومن ذلك اسمه (الله) .

قال تعالى : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ (٢).

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْيَعُونَكَ إِنَّمَا يَأْيَعُونَ اللَّهَ ﴾ (٣).

فالتيجة أن الرسول هو الله . لأن الحاصل في المتقدمين الأولين أن الرسول

هو الله .

■ ومن ذلك اسمه : الرؤوف ، واسمه الرحيم .

سُمِّيَ ﷺ بهما فقال في حقه ﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٤).

■ ومن ذلك اسمه : النور

وهو اسم ذاتي كما سبق بيانه في الباب المتقدم سمي محمدا ﷺ فقال :

(١) الآية رقم ١٠٨ من سورة يونس مكية .
ونصها ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ الآية .

(٢) الآية رقم ٨٠ من سورة النساء مدنية . (٣) الآية رقم ١٠ من سورة الفتح مدنية .

(٤) الآية رقم ١٢٨ من سورة التوبة مدنية .

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ ﴾^(١) يعنى محمد ﷺ

﴿ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾^(١) . يعنى القرآن .

وقد ذكر ذلك بعض علماء الشريعة

■ ومن ذلك اسمه : الشهيد . واسمه الشاهد سمي بهما محمدا ﷺ فقال

فى حق نفسه :

﴿ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾^(٢) .

وقال تعالى فى حق محمد ﷺ :

﴿ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدٌ ﴾^(٣) .

■ ومن ذلك اسمه : الكريم سمي به محمدا ﷺ فقال تعالى :

﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾^(٤) .

■ ومن ذلك اسمه : العظيم سمي به محمدا ﷺ فقال

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾^(٥) .

■ ومن ذلك اسمه : الجبار .

قال القاضى عياض^(٦) ، رحمه الله فى كتاب (الشفاء)^(٧) وسمى النبى ﷺ

فى كتاب داود بجبار فقال :

(١) الآية رقم ١٥ من سورة المائدة مدنية . (٢) الآية رقم ١١٧ من سورة المائدة مدنية

(٣) الآية رقم ١٤٣ من سورة البقرة مدنية . (٤) الآية رقم ٤٠ من سورة الحاقة مكية

(٥) الآية رقم ٤ من سورة القلم مكية . (٦) سبقت الاشارة إلى ترجمته .

(٧) (الشفا بتعريف حقوق المصطفى) ﷺ من أهم كتب الإمام القاضى أبو الفضل عياض بن

موسى وقد قسمه المؤلف إلى أربعة أقسام وأشرفنا إلى ذلك .

وقد اعتمد الجليل على جلّ أفكار هذا الكتاب إلا أنه أحال موضوعه إلى طبيعة الفكر

الصوفى وركز على شطحاته القوية التى ناقشناها فى المقدمة .

وقد حققنا والحمد لله كتاب الشفا ونشر بتحقيقنا فى أول عام ١٩٩٥ .

« تقلد أيها الجبار سيفك ناموسك وشرائعك مقرونة بهيئة يمينك »

معناه في حق النبي ﷺ

إما لا لإصلاحه بالهداية والتعليم، أو لقهـر أعدائه أو لعلو منزلته على البشر وعظيم خطره ، ونفى الله تعالى عنه في القرآن جبرية الكبير الذي لا يليق به فقال :
﴿ وما أنت عليهم بجبار ﴾ .

انتهى كلام القاضي عياض .

وأما مفهوم المحققين من هذه الآية :

يعنى : وما أنت عليهم بجبار مخلوق بل أنت الجبار الحق .

■ ومن ذلك اسمه : الخبير سـمى به محمداً ﷺ فقال تعالى :

﴿ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيراً ﴾ (١)

يعنى : فاسأل محمداً ﷺ عن الله فهو خبير به هكذا ذكره المفسرون.

■ ومن ذلك اسمه : الفتاح .

قال تعالى :

﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ (٢).

يعنى محمداً ﷺ.

■ ومن ذلك اسمه : الشكور .

قال تعالى :

﴿ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾ (٣).

في حق محمد ﷺ.

(١) الآية رقم ٥٩ من سورة الفرقان مكية . (٢) الآية رقم ١٩ من سورة الأنفال مدنية

(٢) الآية رقم ٣ من سورة الإسراء مكية.

■ ومن ذلك اسمه : العليم ، واسمه : العلام .

فقال تعالى فى حق نفسه ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ﴾ (١) .

وقال فى حق محمد ﷺ .

﴿ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) .

فوصفه بعين ما وصف به نفسه من العلم والإعلام .

■ ومن ذلك اسمه : الأول ، واسمه : الآخر .

وهذان الاسمان وردا فى القرآن بطريق التأويل فى حق محمد ﷺ .

ولكن وردا عنه فى الأحاديث الصحيحة مصرحة فقال (عليه السلام) :

« نحن الآخرون السابقون » (٣) .

وقال : « أنا أول من تنشق عنه الأرض وأول من يدخل الجنة ، وأول شافع

وأول مشفع » (٤) .

■ ومن ذلك اسمه : القوى .

سمى به محمدا ﷺ فقال فى حقه :

(١) الآية رقم ١١٣ من سورة النساء مدنية . (٢) الآية رقم ١٥١ من سورة البقرة مدنية

(٣) حديث : « نحن الآخرون السابقون » الحديث ذكره القاضى عياض فى الشفا ضمن حديث

طويل عن أبى هريرة وهو حديث الإسراء

انظر الشفا ٢٧٧/١ .

(٤) حديث « أنا أول من تنشق الأرض عنه وأول شافع » هذا أيضا جزء من حديث « أنا سيد ولد

آدم يوم القيامة ، وأول من تنشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع » والحديث له روايات كثيرة وبالفاظ مختلفة .

انظر الجامع الصغير للسيوطى ١٠٧/١ ، والحديث رواه مسلم وأبو داود عن أبى هريرة

ورواه احمد بن حنبل والترمذى وابن ماجه عن أبى سعيد ، ورواه الدارمى عن جابر .

والترمذى أيضا عن أبى هريرة بلفظ مختلف وقال السيوطى عنه : حديث صحيح .

﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴾^(١).

■ ومن ذلك اسمه : الصادق.

ورد عنه في القرآن بطريق الكناية والتأويل وصرح به الحديث في تسميته بذلك والحديث مشهور

■ ومن ذلك اسمه : الولي

قال الله تعالى : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٢).

ذكر ذلك « القاضي عياض »^(٣) في كتابه .

■ ومن ذلك اسمه : العفو

قال الله تعالى في حقه : ﴿ خذِ الْعَفْوَ ﴾

وقال : ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾^(٤).

وقال تعالى في حق محمد ﷺ في الحديث المشهور في التوراة والإنجيل في صفته ﷺ : « ليس بفظ^(٥) ولا غليظ ولكن يعفو ويصفح »

■ ومن ذلك اسمه : الهادي

قال الله تعالى :

﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾^(٦).

وقال في حقه :

﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾^(٧).

(١) آية رقم ٢٠ سورة التكوين مكية . (٢) آية رقم ٦ سورة الأحزاب مدنية .

(٣) سبقت الإشارة إليه وإلى كتابه . (٤) آية رقم ١٣ من سورة المائدة مدنية .

(٥) في نسخة الأصل : (بفض) . (٦) آية رقم ٢٥ من سورة يونس مكية .

(٧) آية رقم ٥٢ من سورة الشورى مكية .

فجعل هدايته وهداية محمد ﷺ هداية واحدة كلاهما إلى صراط مستقيم .

■ ومن ذلك اسمه : الداعى

سمى به محمدا . قال الله فى حق نفسه :

﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾ (١) .

وقال فى حق محمد ﷺ :

﴿ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ ﴾ (٢) .

■ ومن ذلك اسمه : المؤمن واسمه المهيمن .

قال تعالى : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾ (٣) .

وقال « القاضى عياض » (٤) :

والمهيمن مصغر من الأمين وقلبت الهمزة هاء . ثم قال :

والنبي ﷺ آمن ، ومهيمن ، ومؤمن وقد سماه الله تعالى بذلك كله .

■ ومن ذلك اسمه : العزيز .

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ ﴾ (٥) .

وقال : ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ ﴾ (٦) .

(وقال مخاطبا له : ﴿ يَسَّ [يعنى : يا إنسان] ﴾ .

﴿ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴾ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٣) عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤)

تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ (٧) .

(١) آية رقم ٢٥ من سورة يونس مكية . (٢) آية رقم ٤٦ من سورة الأحزاب مدنية .

(٣) آية رقم ٢٨٥ من سورة البقرة مدنية . (٤) سبقت الإشارة إليه .

(٥) آية رقم ١٢٨ من سورة التوبة مدنية . (٦) آية رقم ٨ من سورة المنافقون مدنية .

(٧) الآيات أرقام ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ من سورة يس مكية .

فتنزّل خبر ثانٍ لاسم : إنك .

وحقيقة معناه . أن الله تعالى أقسم بالقرآن أن محمداً ﷺ تنزّل العزيز الرحيم . يعنى أن الهيكل المحمدي تنزل إلهي للحقيقة المحمدية . التي هي حضرة الجمع والوجود ، وهو الله العزيز الرحيم ، ولأجل ذلك اصطّلع القوم في اخلاق الحقيقة المحمدية على حضرة الجمع والوجود (١).

■ ومن ذلك اسمه : طه ، ويس

فقد ذهب طائفة من العلماء أنها أسماء الله تعالى وذهب طائفة منهم أنها أسماء رسول الله ﷺ وعلى الحقيقة هما أسماء الله تعالى وأسماء محمد ﷺ وهذان الاسمان ذاتيان لا وصفية فيهما .

■ ومن ذلك اسماءه التي هي في أوائل السور وهي الحروف المقطعات .

ذهب طائفة من العلماء أنها أسماء الله تعالى ، وذهب طائفة من العلماء أنها أسماء رسول الله ﷺ ، وذهب طائفة أنها أسماء القرآن ، وذهب طائفة أن بعضها اسماء محمد ﷺ ، وبعضها أسماء الله ، وبعضها أسماء القرآن ، وذهبت طائفة أن كل حرف من ذلك اسم ، فقالوا في « طه » أن الطاء اسمه الظاهر والهاء اسمه الهادي .

وكذلك البواقي ، وعلى الحقيقة أن الجميع أسماء الله تعالى ، وهي بعينها أسماء محمد ﷺ .

■ () ومن ذلك اسمه : الماحي .

فإن الله تعالى قال في نفسه انه :

﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ﴾ (٢).

(١) ما بينهما غير واضح في التصوير

(٢) الآية رقم ٣٩ من سورة الرعد مدنية .

وقال ﷺ : « أنا الماحي » (١).

■ ومن ذلك اسمه : المحمود .

فإنه من أسماء الله ، وهو اسم محمد ﷺ .

■ ومن ذلك اسمه : الحاشر

قال الله في نفسه تعالى :

﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٢).

وقال ﷺ : « أنا الحاشر » (٣).

■ ومن ذلك اسمه : المقدس

فإنه من أسماء الله تعالى سمى به محمداً ﷺ .

ذكر « القاضي عياض » في « الشفاء » :

« ان المتوكل ، والمختار ، ومقيم السنة ، والمقدس (اسم مفعول)

وروح الحق من أسماء النبي ﷺ وذلك معنى البار قليط في الانجيل .(٤).

واعلم:

أن هذه الدلائل المذكورة في هذا المحل ، إنما هي منقولة ، نقلناها : شيء

(١) حديث : « أنا الماحي » هذا جزء من حديث « لى خمسة أسماء: أنا محمد ، وأنا أحمد ،

وأنا الماحي ، الذى يمحو الله به الكفر ، وأنا الحاشر ، الذى يحشر الناس على قدمي وأنا

العاقب » ، الحديث ذكره القاضي عياض فى كتاب الشفا ١/ ٣٣١ باب فى اسمائه ﷺ

والحديث عن جبير بن مطعم . ورواه الشيخان باتفاق على لفظه .

انظر الحديث رقم ١٥١٧ من اللؤلؤ والمرجان ٣/ ١١٠ .

وكذا أخرجه الإمام مالك فى الموطأ ، والترمذى فى الشمائل ٢/ ٢٢٦ من جمع الوسائل فى

شرح الشمائل للقارى .

(٢) الآية رقم ٩٧ من سورة الإسراء مكية .

(٣) حديث : « أنا الحاشر » . . انظر تخريج الحديث السابق .

(٤) ما بين القوسين من الهامش .

من كتب الشريعة ، وشىء من كتب الحقيقة .

وأما الذى تحققناه بالاطلاع والكشف فسنورده فى النوع الثالث بالدلائل العقلية ، ونبرهن على ذلك حسب الإمكان بما لا يرده متأمل ، إن شاء الله تعالى .

★ النوع الثانى : فى الدلائل الثابتة بالحديث النبوى

على انفراده ﷺ بجميع الكمالات

عن ابن عباس^(١) رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

« إن الله قَسَمَ الخلقَ قسمين ؛ فجعلنى من خيرهم قِسْماً »^(٢) .

فذلك قوله : وأصحاب اليمين^(٣) ، وأصحاب الشمال^(٤) . فأنا من اليمين ،

وأنا خير أصحاب اليمين .

ثم جعل القسمين ثلاثا فجعلنى من خيرها ثلاثة^(٥) .

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) حديث : « إن الله قسم الخلق قسمين فجعلنى من خيرهم قسما » هذا الحديث ذكره القاضى

عياض بلفظ : « إن الله تعالى خلق الخلق قسمين فجعلنى ... » الحديث .

انظر القاضى عياض ١/ ٢٦١ . والحديث رواه الطبرانى فى معجمه ، والبيهقى فى الدلائل .

والحديث ذكره السيوطى فى الجامع الصغير بلفظ « فرقتين » بدلا من « قسمين » وقال رواه

الترمذى عن العباس بن عبدالمطلب وقال حديث صحيح .

انظر الجامع الصغير للسيوطى ١/ ٧٠ .

(٣) يشير المؤلف هنا إلى نص الآية القرآنية :

﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴾

الآية رقم ٢٧ من سورة الواقعة مكية .

(٤) يشير المؤلف إلى نص الآية :

﴿ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ﴾

الآية رقم ٤١ من سورة الواقعة مكية .

(٥) بقية الحديث السابق .

وذلك قوله: أصحاب الميمنة^(١)، وأصحاب المشأمة^(٢) والسابقون السابقون^(٣).
فأنا من السابقين ، وأنا خير السابقين .

ثم جعل لها ثلاث قبائل . فجعلنى من خيرها قبيلة فذلك قوله :
﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ ﴾ ^(٤) الآية .

فأنا أنقى ولد آدم وأكرمهم على الله ولا فخر^(٥).

ثم جعل القبائل بيوتا فجعلنى فى خيرها بيتا ، فذلك قوله تعالى :
﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ ^(٦).

وعن أبى هريرة (رضى الله عنه) قال : قالوا يارسول الله: متى وجبت
لك النبوة ؟ قال : « وآدم بين الروح والجسد » ^(٧).

وفى حديث أنس ^(٨): « أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر » ^(٩).

(١) يشير إلى نص الآية: ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴾

الآية ٨ من سورة الواقعة مكية .

(٢) يشير إلى نص الآية: ﴿ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴾ آية ٩ من سورة الواقعة مكية

(٣) يشير إلى نص الآية ١٠ من سورة الواقعة مكية .

﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ ^(١٠) أولئك المقربون ﴿

(٤) الآية رقم ١٣ من سورة الحجرات مدنية . ^(٥) بقية الحديث السابق .

(٦) الآية رقم ٣٣ من سورة الأحزاب مدنية . ^(٧) الحديث مضت الإشارة إلى تخريجه .

(٨) (أنس) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام ، أبو حمزة الأنصارى

الخرجى ، خادم رسول الله ﷺ وأحد المكثرين من الرواية عنه . وصح عنه أنه قال : قدم

النبي ﷺ المدينة وأنا ابن عشر سنين .

وأمه أم سليم أتت النبي ﷺ لما قدم فقالت له : هذا أنس غلام يخدمك فقبله رسول الله

ﷺ فقيل انه خرج إلى بدر وهو غلام . وقد سئل أنس عن ذلك . فقال للسائل: لا أم لك

وأين أغيب عن بدر ، قطن أنس البصرة ومات بها ، وكان آخر الصحابة موتاً بها بعد أكثر

من مائة عام وكانت وفاته سنة ٩٢ أو ٩٣ هـ .

انظر ترجمته فى : ابن حجر : الإصا به ٧١ / ١ ، ابن كثير : البداية والنهاية ٩٨ / ٩ / ٥ ، ابن

قتيبة المعارف ٣٠٨ ، ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة ٢٢٤ / ١ .

(٩) حديث: « أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر » هذا الحديث رواه الترمذى منفرداً بهذا =

وفى حديث ابن عباس :

« أنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر »^(١).

وعن عائشة^(٢) (رضى الله عنها) عنه عليه السلام :

« أتانى جبريل فقال : قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أر رجلا أفضل

من محمد ، ولم أر بنى أب أفضل من بنى هاشم »^(٣).

وعن أنس^(٤) أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة أُسرى به فاستصعب عليه

[حمله]^(٥). فقال له جبريل (عليه السلام) أبحمد تفعل هذا ؟! فما ركبك أحد
أكرم على الله منه فانفض عرقا »^(٦).

= اللفظ .

انظر الترمذى ٥٨٥/٥ ، وله روايات أخرى فانظر ما رواه مسلم فى الحج ٥٠٧ والنسائى فى
المساجد ٧ ، وابن ماجه فى الفتن ، وهو جزء من حديث « أنا أول الناس خروجة إذا
بُعثوا ... » الحديث ، وقد أورده بنصه هذا القاضى عياض فى كتابه الشفا ٣٠٧/١ عن أنس بن
مالك .

وانظر : الجامع الصغير للسيوطى ١٠٧/١ .

(١) حديث : « أنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر » رواه الترمذى فى جامعه عن ابن عباس
٥٨٨/٥ .

وانظر تخريج الحديث السابق وحديث « إن الله قسم الخلق » .

(٢) مضت الإشارة إليها .

(٣) حديث : « أتانى جبريل فقال : قلبت مشارق »

الحديث ذكره القاضى عياض فى كتاب الشفا ٢٦٣/١ عن عائشة رضى الله عنها .

وقد رواه الطبرانى فى معجمه وأبو نعيم فى الدلائل ، والبيهقى فى دلائل النبوة مسندا
١٢١/١ .

(٤) مضت الإشارة إليه .

(٥) غير واضحة بالأصل .

(٦) حديث : (أتى بالبراق ليلة أُسرى به ... »

الحديث ذكره أيضا القاضى عياض وذكر له روايات كثيرة منها رواية عن أنس بن مالك .

رواه الترمذى فى جامعه وقال حديث حسن .

انظر القاضى عياض : الشفا ٢٦٣/١ وهذا الحديث طويل وهو حديث الاسراء

وروى أبو ذر^(١)، وابن عمر^(٢)، وابن عباس^(٣)، وأبو هريرة^(٤)، وجابر بن

(١) (أبو ذر) هو جندب بن جنادة ، على المشهور فى كتب التراجم ، وهو من قبيلة « غفار » من كنانة صاحب رسول الله ﷺ أسلم بمكة ولم يشهد « بدرأ » ، ولا « أحدأ » ، ولا « الخندق » لأنه حين أسلم رجع إلى بلاد قومه فأقام فيها حتى مضت هذه المشاهد كلها ، ثم قدم المدينة على رسول الله ﷺ وكان عثمان سيّره على الربذة فمات فيها سنة ٣٢ هـ .
انظر : ابن قتيبة : المعارف ٢٥٢ ، ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة ٨٩/١ ، ابن كثير : البداية والنهاية ١٨٠/٧/٤ ، ابن حجر : الإصابة ٦٠/٧/٤ ترجمة رقم ٣٨٢ .

(٢) (ابن عمر) هو : عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشى العدوى المكى أسلم و لم يبلغ الحلم ، وهاجر وعمره عشر سنين ، استصغره الرسول يوم أحد ، فلما كان يوم الخندق أجازه وكان ابن ١٥ سنة شقيق حفصة بنت عمر ، أم المؤمنين ، أمهما زينب بنت مظعون أخت عثمان بن مظعون . كان عبد الله يتوضأ لكل صلاة ويدخل الماء فى أصول عينيه . أراد « عثمان » على القضاء فأبى . وكان عمره يوم مات النبى ﷺ ٢٢ سنة . ، وكان إذا أعجبه شيئاً من ماله قرّبه إلى الله تعالى . توفي رحمه الله سنة ٧٤ هـ .

انتظر ترجمته فى : ابن كثير : البداية والنهاية ٥/٩/٥ ، ابن قنفذ : كتاب الوفيات ٧٩ ، الذهبى : مختصر دول الاسلام ٥٤/١ ، ابن قتيبة : المعارف ١٨٥ ، ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة ١٩٢/١ ، المزي : تهذيب الكمال ٣٥٦/١٠ ، ابن حجر : الإصابة ١٠٧/٤/٢ .

(٣) (ابن عباس) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم النبى ﷺ ولد قبل الهجرة بثلاث سنوات . قبض النبى ﷺ وكان عنده عبد الله بن عباس ثلاث عشرات سنة . دعا له النبى ﷺ « اللهم علمه التأويل » وقيل : دعا : « اللهم علمه الحكمة » فاشتهر بأنه حبر الأمة ، وقيل : إن الذى أطلق عليه ذلك هو جرجير ملك العرب ، توفي ابن عباس وكان يبلغ من العمر اثنتين وسبعين عاما وكانت وفاته سنة ٦٨ هـ .

انظر : ابن قنفذ : كتاب الوفيات ٧٦ ، ابن حجر : الإصابة ٩٠/٤/٢ ، ابن قتيبة : المعارف ١٢٣ ، ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة ١٨٢/١ الذهبى : مختصر دول الإسلام ٥١/١ ، المزي : تهذيب الكمال ٢٥٠/١٠ ، ابن كثير : البداية والنهاية ٣١٧/٨/٤ .

(٤) (أبو هريرة) بن عامر بن عبد ذى الشرى ، بن كعب الدوسى ومختلف فى اسمه فقيل : عبد الرحمن بن صخر من قبيلة دوس من اليمن ، كناه رسول الله ﷺ بهذا الاسم لهرة صغيرة كانت معه . كان أبو هريرة يقول : نشأت يتيمًا ، وهاجرت مسكينًا ، وكنت أجيراً بـ « بسرة بنت غزوان » بطعام بطنى فكنت أخدم إذا نزلوا ، وأحدوا إذا ركبوا ، فزوجنيها الله . فالحمد لله الذى جعل الدين قواماً ، وجعل أبا هريرة إماماً . توفي رحمه الله سنة ٥٧ هـ وقيل سنة ٥٩ هـ .

انتظر ترجمته فى : ابن قتيبة : المعارف ٢٧٧ ، ابن حجر : الإصابة ١٩٩/٧/٤ ، ابن كثير : البداية والنهاية ١١١/٨/٤ ، الذهبى : مختصر دول الإسلام ٤٢/١ ، ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة ١٥١/١ ، ابن قنفذ : كتاب الوفيات ٧١ ، ابن باطيش : المغنى فى الإنشاء عن غريب =

عبد الله ^(١) ، (رضى الله عنهم) أنه قال :

« أعطيت ستاً (وفى بعض الروايات خمساً ^(٢)) لم يعطهن نبي قبلى : نصرت
بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً فأیما رجل من أمتى
أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لى الغنائم ولم تحل لنبي قبلى ، وبعثت إلى الناس
كافة ، وكان النبی یبعث إلى قومه ، وأعطيت الشفاعة ،

(وفى رواية) : وأوتيت جوامع الكلم .

(وفى رواية) : وختم بى النبون .

(وفى رواية) : فأنا أول من تتشقق عنه الأرض .

وعن (العرياض بن سارية) ^(٣) [قال] ^(٤) :

سمعت رسول الله ﷺ يقول :

أتى عبد الله ، وخاتم النبيين ، وإن آدم لمنجدل فى طينته ، ودعوة إبراهيم ،

= المهذب والأسماء ٥٢٢/٢ .

(١) (جابر بن عبد الله) تقدمت ترجمته .

(٢) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث وما بعده .

(٣) (العرياض بن سارية) السلمي أبو نجيح ، صحابي مشهور من أهل الصفة وهو ممن نزل
فيه قوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ ﴾ ، له أحاديث وقال عنه الطبراني
كان شيخاً كبيراً من شيوخ الصحابة رضى الله عنهم روى عن النبي ﷺ وعن آخرين ،
وروى عنه أبو أمامة الباهلي ، وعبد الرحمن بن عائد وغيرهما .

قبل إنه توفي رحمه الله سنة ٧٥ هـ ، توفي بالشام وكان ممن شهد فتح خيبر . ومن
الأحاديث التى رواها : « خطبنا رسول الله ﷺ خطبة وجلت منها القلوب وزرقت منها
الدموع .. » الحديث رواه أحمد وأهل السنن ، وكان يدعو : اللهم كبرت سننى ، ووهن
عظمى فاقبضنى اليك .

انظر ترجمته فى : ابن حجر : الإصابة ٢/٤/٢٣٤ ترجمة رقم ٥٤٩٣ ، الذهبى : مختصر
دول الإسلام ٥٥/١ ابن تغرى بردى : النجوم الزاهرة ١/١٩٤ ، ابن كثير : البداية والنهاية
٥/٩/١٣ ، المزى : تهذيب الكمال ١٢/٥١٦ .

(٤) ما بينهما من المحقق ليستقيم السياق

وبشارة عيسى بن مريم ، (١).

يعنى : وأنا دعوة إبراهيم، وبشارة عيسى عليه وعليهم الصلاة والسلام
وحكى أبو محمد مكى (٢) ، وأبو الليث السمرقندى (٣) ، وغيرهما .

إن آدم عند معصيته قال :

« اللهم بحق محمد اغفر لى خطيئتي . » (٤)

(وفى رواية) : لما دعى به آدم فقال له الله : من أين عرفت محمداً

فقال آدم : لما خلقتنى رفعت رأسى إلى عرشك فإذا فيه مكتوب : لا إله
إلا الله محمد رسول الله . فعلمت أنه ليس أحد أعظم قدرا عندك ممن جعلت اسمه

(١) حديث : « إني عبد الله ، وخاتم النبيين ، وإن آدم .. » هذا الحديث عن (العرياض بن سارية)
الذى سبق ترجمته رواه ابن حبان فى صحيحه والحاكم مرفوعاً . بقوله « إني عند الله »
الحديث ... وكذا أخرجه الدارمى ، وأحمد ، وأبو نعيم ، وروى ابن عباس مثله بقوله :
« كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد » والحديث له روايات كثيرة .

انظر ما أورده العجلونى فى كشف الخفاء الحديث رقم (٢٠٠٧) ١٢٩ / ٢ . وهذا الحديث
أيضا رواه أحمد بن حنبل فى مسنده ١٢٧ / ٣ والبيهقى فى الدلائل .

(٢) (أبو محمد مكى) هو : مكى بن أبى طالب حموش بن محمد ابن مختار القيسى ،
القيروانى (أبو محمد) من أكابر الفقهاء والمجودين . عالم بالتفسير والعربية ولد سنة ٣٥٥ هـ
بالقيروان ورحل إلى مصر ، وتردد على المؤدبين . زار المشرق ثلاث مرات وخرج إلى مكة
لأداء فريضة الحج وجاور ثلاثة أعوام ثم دخل الأندلس وسكن قرطبة وتوفى بها سنة
٤٣٧ هـ

انظر ترجمته فى : ابن قنفذ : كتاب الوفيات ٢٤٢ ، كحالة : معجم المؤلفين ٣ / ١٣ ،
البغدادى : هدية العارفين ٢ / ٤٧٠ ، فهرس المخطوطات المصورة ١ / ٤٥ . القاضى عياض :
الشفاء ١ / ١٠٠ هامش ٧ .

(٣) (أبو الليث السمرقندى) هو نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندى (أبو الليث)
فقيه ومفسر وصوفى له مؤلفات كثيرة منها : تفسيره للقرآن ، وبستان العارفين وغيرهما .
قيل إنه توفى سنة ٣٩٣ هـ وهو الثابت .

انظر : كحالة : معجم المؤلفين ٧ / ٩١ / ١٣ ، البغدادى : هدية العارفين ٢ / ٤٩٠ .

(٤) حديث آدم : « إن آدم عند معصيته قال : اللهم بحق محمد اغفر لى خطيئتي »

الحديث رواه البيهقى ، والطبرانى عن عمر رضى الله عنه .

وانظر الشفاء للقاضى عياض ١ / ٢٧٠ وهامش ١ .

مع اسمك .

فأوحى الله إليه إنه ، وعزتي وجلالي ، لأخر النبيين من ذريتك ولولاه ما خلقتك .

نكتة :

فى هذا الحديث إشارة ظاهرة إلى أن محمداً ﷺ هو المتجلى بالكمالات الإلهية . لأنه رأى محمداً على العرش ، وعرشه على الحقيقة أسماؤه وصفاته . فظهر له هذان الاسمان محمد ظاهر ، والله باطن . وكلاهما اسمان لمسمى واحد .

وفى حديث (عبد الله بن مسعود)^(١) دلالة ظاهرة على ذلك حيث قال : إن الله نظر إلى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد ﷺ فاصطفاه لنفسه^(٢) الحديث .

وفى حديث الاسراء تصريح ظاهر بعلو مرتبته ، حيث لكل نبي سماء ، وذكر عبوره عن ذلك ، وعروجه عن سائر مقامات النبيين (عليه وعليهم الصلاة والسلام) ، وعروجه عن سائر مقامات الملائكة ، حتى توقف كل من النبى والملائكة دون مرقاته ، وكونه أم النبيين وصلى بهم إشارة ظاهرة على انفراد بالكمالات لموضع الإمام من المأموم .

ولهذا قال أبو جعفر : محمد بن على بن الحسين^(٣) (رضى الله عنهم) :

(أكمل الله لمحمد ﷺ الشرف على أهل السموات والأرض) .

(١) (عبد الله بن مسعود) تقدمت ترجمته .

(٢) حديث : « إن الله نظر إلى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد »

هذا الحديث أورده القاضى عياض فى كتاب الشفا ١ / ٢٧٢ .

(٣) (أبو جعفر : محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب روى عن جابر بن عبد الله

وغيره ، وروى عنه ابنه جعفر بن محمد وغيره وروى له الجماعة .

قيل : إنه كان فقيهاً فاضلاً ، وذكره النسائى فى فقهاء التابعين من أهل المدينة . مات رحمه

الله سنة ١٢٤ هـ وهو ابن ثلاث وسبعين سنة .

انظر المزي : تهذيب الكمال ١٧ / ٧٣ ، ٢١ / ١٤٠ .

وعن أنس^(١) (رضى الله عنه) . قال : قال رسول الله ﷺ :

« أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا ، وأنا مبشرهم إذا أيسوا ، لواء الحمد بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر »^(٢) .

(وفي رواية عنه رضى الله عنه فى لفظ هذا الحديث) :

« وأنا قائدهم إذا وفدوا ، وأنا خطيبهم إذا أنصتوا وأنا شفيعهم إذا حُسبوا ، لواء الكرم بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم على ربه » .

نكتة :

لواء الحمد عنوان بيانه على الله ، بما أثنى الله به على ذاته ، وذلك حقيقة التحقق بالصفات الكمالية ، إحاطة وشمولاً من كل وجه ، ويكل اعتبار ونسبة . ولا يكون ذلك إلا للذات وهى الحقيقة المحمدية ﷺ .

★ وفى حديث « أبى هريرة » (رضى الله عنه) عنه ﷺ أنه قال :

« ثم أقوم عن يمين العرش ، ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيرى »^(٣) .

فهذا تصريح ظاهر بشموله وحيطته للكمالات ظاهراً وباطناً .

★ وفى حديث أبى سعيد^(٤) عنه ﷺ أنه قال :

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) حديث : « أنا أول الناس خروجاً إذا بُعثوا » تقدم هذا الحديث وبسطنا القول فيه وفى أمثاله .

(٣) حديث : « ثم أقوم عن يمين العرش .. » حديث الشفاعة وهو حديث طويل لا يسعه المقام هنا

انظر : كتاب الأحاديث القدسية ٣٧٤/٢ ، الحديث رقم ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ .

والحديث رواه الإمام أحمد بن حنبل فى مسنده وذكره القاضى عياض فى الشفا ٣١٨/١

وهو المقام الذى يغبطه فيه الأولون والآخرين .

(٤) (أبو سعيد) هو أبو سعيد الخدرى : سعد بن مالك بن سنان الأنصارى الخزرجى . اشتهر

بكنيته ، استشهد أبوه بأحد ، واستصغر من حضرها .

أخوه لأمه : « قتادة بن النعمان » وكان قتادة من الرماة المذكورين فى صحابة رسول الله ﷺ .

مات أبو سعيد سنة ٧٤ هـ وهو العام الذى مات فيه سلمة ابن الأكوع .

« أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، ويبدى لواء الحمد ولا فخر ولا من نبي يومئذ آدم ومن دونه ^(١) . تحت لوائى ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر » ^(٢) .

ودليل ظاهر على أكملته ما ورد فى الحديث أنه قال : « ما يرضون أن يكون إبراهيم وعيسى فيكم يوم القيامة ثم قال : إنهما فى أمتى » ^(٣) .

* وعن ابن عباس (رضى الله عنهما) قال : جلس ناس من أصحاب النبى ﷺ ينتظرونه فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتذكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجباً :

إن الله اتخذ من خلقه خليلاً .

وقال آخر : ماذا بأعجب من كلام موسى كلمه الله تكليماً .

وقال آخر :

فعيسى كلمه الله ، وروحه .

وقال آخر : آدم اصطفاه الله

فخرج عليهم فسلم وقال :

= كان لأبى سعيد من الأبناء عبد الرحمن ، وسعيد ، وبشير الأول يكنى أبا محمد مات سنة ١١٢ هـ بالمدينة .

انظر : ابن قتيبة : المعارف ٢٦٨ ، ابن حجر : الإصابة ؛ ٨٥ / ٣ / ٢ ، ابن كثير : البداية والنهاية ٤ / ٩ / ٥ ، الذهبي : مختصر دول الإسلام ٥٤ / ١ .

(١) فى نسخة الأصل : (فمرسوله)

(٢) حديث : « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة » تقدم تخريج هذا الحديث بأكثر من رواية وأكثر من لفظ .

(٣) ما بين القوسين من الهامش .

(٤) حديث : « أما ترضون أن يكون إبراهيم وعيسى فيكم .. » هذا الحديث لم أقف على نصه كاملاً ولكن أوردته القاضى عياض كاملاً فى الشفاء ٣٠٨ / ١ .

وانظر الحديث رقم ١٥٢٦ من اللؤلؤ والمرجان وفيه : (والأنبياء أولاد علآت) يريد أن أصل دين الأنبياء واحد وفروعهم مختلفه وهو جزء من الحديث السابق انظر : (١٥٢٦) / ١١٤ / ٣ .

« سمعت كلامكم وعجبكم، إن الله اتخذ إبراهيم خليلا وهو كذلك، موسى ناجى الله وهو كذلك، وعيسى رفعه الله وهو كذلك، وآدم اصطفاه الله وهو كذلك ألا وأنا حبيب الله ولا فخر، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر وأنا أول من يحرك حلق الجنة فتفتح لى فندخلها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر»^(١).

وهذا حديث جامع بكماله وتقديمه على كل مخلوق .

نكتة:

قوله : ومعى فقراء أمتى

يعنى المحققين الذين قال فيهم بعض الصوفية : الفقر هو الله

وقال بعضهم : إذا تم الفقر فهو الله تعالى .

وقا بعضهم : الفقير هو الولي الحميد ، الذى هو على كل شىء قدير .

وهذا الفقر هو الذى أشار إليه (عليه السلام) بقوله :

« الفقر فخرى»^(٢).

وبه افتخر فلم يفتخر (عليه السلام) بجميع الكمالات التى حكاها

(١) حديث ابن عباس : « إن الله اتخذ إبراهيم من خلقه خليلا » فى الجامع الصغير للسيوطى ٦٦/١ .

« إن الله اتخذني خلفيلا كما اتخذ إبراهيم خليلا وإن خليلي أبو بكر » رواه الطبرانى عن أبى أمامه وقال حديث ضعيف .

وانظر الحديث الذى ذكره القاضى عياض فى الشفا عن ابن عباس رضى الله عنه ٣١٢/١ ، وهذا احديث رواه الترمذى فى جامعه ٥٨٧/٥ ، ٥٨٨ ، ورواه الدارمى فى مسنده .

(٢) حديث : « الفقر فخرى » قال عنه الحافظ بن حجر باطل موضوع وقال ابن تيمية كذب وسنده ضعيف والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم كما رواه ابن عدى فى كامله والديلمى فى شرف الفقراء ، كلاهما عن معاذ بن جبل رفعه بقوله [تحفة المؤمن فى الدنيا الفقير] وقال سنده لا بأس به .

انظر الحديث رقم ١٨٣٥ من كشف الخفاء ٨٧/٢ .

لنفسه، لأنه كان يقول في كلها : « ولا فخر » .

وافتخر ﷺ بالفقر . لأن الفقر المحمدي عبارة عن الأكملية الكبرى الجامعة بين الألوهة والعبودة . والأحاديث الواردة بأكمليته كثيرة لا تحصى .

ويكفي هذا القدر من ذكر ذلك لأن الأمة مجمعون على ذلك ، وما ذكرنا هذا المقدار من هذا المعنى إلا ليعرف أهل الله ما هم عليه من النبي ﷺ . فإن للحقائق سكرة ، وللتوحيد شطحه ، وللقلوب جموحاً ، فإذا تأمل الفقير إلى مقامات هؤلاء النبيين الكُمل ، والملائكة الفضل ، وكيف تأخروا عنه ، مع علو مكانهم وعظم شأنهم ، فوقفوا دونه في الحقيقة التوحيدية ، وعجزوا عن بلوغ شأوه ، وفقر مداهم عن نيل مناله ، تأدب حيثئذ ولزم حده من الفقر والتذلل بين يدي سيد العالم الذي هو مطلوب كل فقير .

نكتة :

كل ولي يحضر بين يدي رسول الله ﷺ ولم يصرف كلمة الحضرة الكمالية إلى رسول الله ﷺ فإنه لا يبلغ مرتبة الكمال ، وكل من حضر بين يدي رسول الله ﷺ في مشهد وكان مشاهداً لله في نفسه ثم صرف كلمة الحضرة إلى رسول الله ﷺ فشهدا في محمد (عليه الصلاة والسلام) من غير حلول ، بل كما هو الله فإنه يكمل ويحصل له بتركة ذلك الصرف ما لم يكن في قابليته ، لأنه يأخذ حيثئذ بقابلية النبي ﷺ وكم بين الآخذ بقابلية النبي ﷺ وبين الآخذ بقابلية ولي . لأن كل ولي وإن علا شأنه فليس محتده من الكمالات الإلهية إلا الأسماء أو الصفات ، ومحتد رسول الله ﷺ هو الذات . وها أنذا أذكر لك ذلك في هذا المحل إن شاء الله تعالى .

★ النوع الثالث : فى الدلائل العقلية المؤيدة عند الخواص بالكشف الصريح

وعند العوام بالخبر ليعلم بذلك انفراده ﷺ فى تحققة بالذات الإلهية ،
والكمالات الوجودية .

اعلم

أن رسول الله ﷺ كان أكمل أكمل الوجود ، وأفضل العالم وأشرف الخلق
بالإجماع لكونه مخلوقا من نور الذات الإلهية وما سواه فإنما هو مخلوق من أنوار
الأسماء والصفات فلاجل ذلك كان (عليه السلام) أول مخلوق خلقه الله تعالى .
فكما أن الذات مقدمة على الصفات ، فمظهرها أيضا مقدم على مظهر الصفات ،
وقد أخبر عن نفسه فى حديث جابر (رضى الله عنه) .

فقال :

« أول ما خلق الله روح نبيك يا جابر ، ثم خلق العرش منه ، ثم خلق العالم
بعد ذلك منه » (١) .

وقد رتب خلق العالم من ذلك الحديث منه أعلاه وأسفله . والسّر فى ذلك
أن الذات سابقة الوجود فى الحكم على الصفات وإلا فلا مفارقة بين الصفات والذات
لكن لا سبق . إنما هو فى الحكم لا فى الزمان . لأن الصفات لا بد لها من ذات
تنتسب إليه فلا ذات أقدم فى الوجود . فكان رسول الله ﷺ أقدم فى الوجود لأنه
ذات محض ، والعالم أجمعه صفات ذلك الذات وهذا معنى : خلق الله العالم منه ،
وروح محمد ﷺ هو المعبر عنه بالقلم الأعلى ، وبالعقل الأول . لبعض وجوهه . ومن
هذا المعنى ورد قوله ﷺ :

« أول ما خلق الله العقل » (٢) .

(١) سبق تخريج هذا الحديث أول الكتاب . (٢) حديث : « أول ما خلق الله العقل . . . القلم » =

وفى رواية « أول ما خلق الله القلم ».

وقد قال : « أول ما خلق الله روح نبيك يا جابر ».

فلو لم تكن الثلاثة الأشياء عبارة عن وجود واحد هو روح محمد ﷺ لكان التناقض لازما فى هذه الثلاثة الأخبار وليس الأمر كذلك بل هى جميعها عبارة عنه ، كما يعبر عن قلم الكتابة تارة باليراع ، وتارة بالآلة ، وتارة بالقلم . كل ذلك لوجوه من غير زيادة ولانقص . فرسول الله ﷺ هو الذاتى الوجود ، وماسواه فصفاتى الوجود . وذلك أن الله تعالى لما أراد أن يتجلى فى العالم اقتضى كماله الذاتى أن يتجلى بكماله الذاتى فى أكمل موجود ذاتى من العالم . فخلق محمدا ﷺ من نور ذاته لتجلى ذاته . لأن العالم بأكمله لا يسع تجليه الذاتى لأنهم مخلوقون من أنوار الصفات . فهو فى العالم بمنزلة القلب الذى وسع الحق ، وإلى هذا أشار ﷺ أن : « يس » قلب القرآن و« يس » اسمه . أراد بذلك أنه بين القلوب والأرواح ، وسائر العوالم الوجودية بمنزلة القلب بين الهيكل وبقية الموجودات كالسما والارض ، الذى لم يسع الحق .

قال تعالى على لسان نبيه ﷺ :

« ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب عبدى المؤمن »^(١).

فالأنبياء ، والأولياء ، والملائكة ، وسائر المقربين من سائر الموجودات ليس

= فى حديث القلم « أول ما خلق الله القلم » رواه أحمد والترمذى وصححه عن عبادة بن الصامت مرفوعا بزيادة :

« فقال له : اكتب . قال : رب وما أكتب ؟ قال اكتب مقادير كل شيء »

قال ابن حجر فى الفتاوى الحديثيه صحيح من حرق .

أما حديث العقل . « أول ما خلق الله العقل » قال الصغانى : موضوع : باتفاق ، وقال ابن تيمية كذب .

انظر مناقشة طويلة لهذا الحديث فى كشف الخفاء الحديث رقم (٧٢٣ ، ٨٢٣ ، ٨٢٤)

٢٦٣ ، ٢٣٦/١

(١) سبق تخريج هذا الحديث .

عندهم ومع المعرفة الذاتية ، ومحمد ﷺ الذى هو قلب الوجود ، وهو الذى عنده
الوسع الذاتى للمعرفة الذاتية وإلى ذلك أشار ﷺ بقوله :

« لى وقت مع الله لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل »^(١).

فجعلهم بمنزلة السماء والأرض ، فالملك من أهل السماء ، والنبى المرسل
من أهل الأرض فكلاهما لم يسع الحق بالذات ويسعان الحق بالصفات . ووسعه
القلب الذى هو « يس » لأن القلب يسع مع المعرفة الإلهية ما ضاقت عنه السموات
والأرض . فوسع النبى ﷺ تجليه الذاتى الذى ضاقت الموجودات عن ذلك . وهذه
المسألة لقينها رسول الله ﷺ بحججها التى ذكرتها فى هذا المكان ، وبعد أن أشار
إلى أن أذكر تلقينه لى فى هذا الموضع . وأسند ذلك إليه كما وضعته :

﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾^(٢)

ولما كان رسول الله ﷺ ذاتيا متسعا للتجلى الذاتى كان متصفا متحققا بسائر
الأسماء والصفات ومستوعبا لسائر الكمالات من جميع الوجوه، وللنسب والاعتبارات
فحاز ﷺ الكمالات الوجودية الحقية والخلقية هذا النوع ولم يجتمعا بكمالهما فى
موجود رسول . ومن أجل ذلك جعلت هذا النوع منقسما على فصلين :

الفصل الأول : فى استيعابه ﷺ الكمالات الخلقية خلقا

الفصل الثانى : فى استيعابه ﷺ الكمالات الحقية صورة ومعنى

ظاهرا وباطنا ، تو صفا وتحققا ذاتا و صفاتا ،
جمالا وجلالا .

(١) حديث : « لى وقت مع الله لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل » مضى تخريج هذا
الحديث أول الكتاب .

(٢) الآية رقم ٢٩ من سورة الكهف مكية .

الفصل الأول

فى

استيعابه الكمالات الخلقية خلقاً وخلقاً

قد ذكر أصحاب السير من عجائب ذلك ما يضيق المحل عن ذكره وفى ذلك كفاية المتأمل . وإنما أردت التبرك بذكر شيء من ذلك . فإن فى كل صفة من صفاته الخلقية و الخلقية أسرار جلييلة ، ومعانى جميلة لا يمكن شرحها . ومجمل ذلك أن هيئته الصورية الظاهرة الهيكلية أم لصور الكمالات الحسية الوجودية العلوية والسفلية وهيكلية المعنوية الباطنة التى هى عبارة عن أخلاقه هى أم لمعانى الكمالات المعنوية الوجودية العلوية والسفلية . فكل كمال تشهده بالمحسوسات فهو من فيض صورته الظاهرة ، وكل كمال تعقله من المعنويات فهو من فيض معانيه الباطنة .

فهو فى المثل معدن كمالات العالم باطنها وظاهرها محسوسات العالم تستمد من ظاهرة ، ومعقولات العالم تستمد من باطنه فهو هيو لا المعانى والصور الوجودية . فعالم الشهادة فيض ظاهرة ، وعالم الغيب فيض باطنه ، وغيب الغيب عبارة عن حقيقته ﷺ .

ومن أجل ذلك جعلنا هذا الفصل منقسماً على قسمين :

القسم الأول : فى هيكله وخلق المحسوس الظاهر .

القسم الثانى : فى أخلاقه ﷺ وهى لو كانت ظاهرة فهى من القسم

المعنوى الباطن .

القسم الأول :

فى هيكله وخلقه المحسوس الظاهر

اعلم :

انه ﷺ كان من اعتدال الخلقة فى كمال لأمر من بعده ، وفى حسن وجمال لا زيادة عليه ، لأن الأمر الإلهى إنما أبرزه للكمال لا للنقصان . ولأجل ذلك قال ﷺ :

« بعثت لأتمم مكارم الأخلاق »^(١) .

فكان الوجود قبل بعثته ناقصا ، فهو المكمل للوجود بالمحمودات الضرورية ، والمحمودات الشرعية . فتكميله بالمحمودات الضرورية كقوله :

« بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .

وتكميله بالمحمودات الشرعية قوله :

﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾^(٢) .

فما كان كمال الوجود صورة ومعنى إلا به ﷺ .

ولما كان هو ﷺ كمال الوجود ، كان كل شىء فيه على غاية من الكمال ، فلا نقص فيه بوجه من الوجوه ، لأنه كمال محض حتى فضلاته ﷺ كانت طاهرة .

الدليل على ذلك أن المرأة لما شربت بوله لم ينهاها هو ولا أحد من أصحابه^(٣) . فلو لم يكن طاهراً لكان ذلك الفعل محل النهى ، فهو ﷺ مخلوق

(١) حديث : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » تم تخريجه انظر الاسم الثانى من الأسماء الحسن هذا الكتاب .

(٢) الآية رقم ٣ من سورة المائدة مدنية .

(٣) حديث : « المرأة التى شربت بوله ﷺ » قال القاضى عياض فى الشفا ١/ ١٥٧ .

حديث هذه المرأة التى شربت بوله ﷺ صحيح ألزم الدارقطنى مسلما ، والبخارى إخرجه =

فى أحسن تقويم ، من غير أن يرجع إلى أسفل سافلين كغيره .

ومن أجل ذلك كان على أكمل نظام ، وأجمل حلية . فظهر ﷺ فى نهاية من حسن الصورة واعتدال الخلقة بكمال الأعضاء وتناسبها ، ولطافة البشرة ، ورقة الحاشية ، وزيادة البهجة ، وحسن الصوت ، وبشاشة الوجه ، وسواد الشعر ، وبياض اللون المشرب بالحُمرة ، وطيب الرائحة ، وفصاحة الكلام ، وطيب المكاملة ، وحُسن العِشرة فى سائر حركاته وسكناته ، ومتوسط القامه من الطويل القصير ، وتماسك الخلقة وتسوية البطن والصدر ، وبعد المنكبين ، وذرع المشية ، وحُسن الالتفات ، وخفض الطرف .

فكان كاملاً فى جميعها ينسب إليه من خلقه أو خلقه وقد روى عن الحسن ابن على ^(١) (رضى الله عنهما) أنه قال :

سألت خالى (هند بن أبى هالة) ^(٢) عن حلية رسول الله ﷺ وكان وصافاً وأنا أرجو أن يصف لى منها شيئاً أتعلق به قال :

= فى الصحيح أى : [مستجمع لشرطهما فى أعلى درجات الصحة .

أمّا عن المراء فقيل : إنها بركة الحبشية واختلف فى نسبها فقيل : إنها أم أيمن وكانت تخدم النبى ﷺ قالت : وكان لرسول الله ﷺ قدح من عيدان يوضع تحت سريره يبول فيه من الليل ، فبال فيه ليلة ثم اتفقده فلم يجد فيه شيئاً فسأل « بركة » عنه فقالت : قمت وأنا عطشانه فشربته روى حديثها ابن جريج ، وغيره وقال لها رسول الله ﷺ :

« لن تشتكى وجع بطنك أبداً » .

(١) (الحسن بن على بن أبى طالب) كان يكنى « أباً محمد » ولما قُتل « على » بويع الحسن للخلافه بالكوفة ، وبويع معاوية بالشام . فسار معاوية يريد الكوفة وسار الحسن يريد فالتقوا بمسكن من أرض الكوفة فصالح الحسن معاوية وباع له ثم انصرف الى المدينة فمات بها سنة ٤٩ هـ . وقيل إنه مات مسموماً .

انظر : ابن قتيبة : المعارف ٢١١ ، ابن قنفذ : كتاب الوفيات ٦٢ ، الذهبى : مختصر دول الإسلام ٣٦/١ ابن كثير ٣٦/٨/٤ ، المزى : تهذيب الكمال ٣٧٣/٤ .

(٢) (هند بن أبى هالة) التيمى ربيب النبى ﷺ أمه خديجة زوج النبى ﷺ ، روى عن النبى ﷺ وروى عنه الحسن بن على بن أبى طالب الحديث المشهور عن صفة النبى المذكور فى الشماثل والصحاح وأخرجه الترمذى والبغوى والطبرانى وغيرهم من طرق عن الحسن . واسم أبى هالة : « هند بن زرة بن النباش توفى رحمه الله يوم موقعة الجمل » . انظر : ابن حجر : الاصابة ٢٩٣/٦/٣ ، المزى : تهذيب الكمال ٣٠٨/١٩ .

كان رسول الله ﷺ فخماً مفخماً ، يتلألا وجهه تلألؤ القمر ليلة البدر ، أطول من المربع ، وأقصر من المشرب ، عظيم العانة ، رجل الشعر ، إن انفرت عقيقته فرق وإلا فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه إذا هو وفرة أزهى اللون ، واسع الجبين ، أزج الحواجب ، سوابغ من غير فرق بينهما ، عرق يدره الغضب ، ألقى العرنين له نور يعلوه يحسبه من يتأمله ، أشم ، كث اللحية أدعج ، سهل الخدين ، ضليح الفم ، أشنب ، مفلج الأسنان ، دقيق المسربة ، كان عنقه جيداً دُمِيَّةً في صفاء الفضة .

معتدل الخلق ، بادنا متماسكا ، سواء البطن والصدر ، فسيح الصدر ، بعيد ما بين المنكبين ، ضخم الكراديس ، أنور المتجرد ، موصول ما بين اللب والسرّة ، بشعر يجري كالخط عاري الثديين والبطن مما سوي ذلك ، أشعر الذراعين والمنكبين ، وأعالي الصدر ، طويل الزندين ، رحب الراحة شتّن الكفين والقدمين ، سائل الأطراف أو قال : شائل الأطراف [-] ^(١) خمصان الاخمصين ، مسيح القدمين ، ينبو عنهما الماء إذا زال زال تقلعا ، ويخطو تكفوفاً .

ويمشي هونا ، ذريع المشية إذا مشي كأنما ينحط من صلب ، وإذا التفت التفت جميعا ، خافض الطرف نظره إلى الأرض أطول من نظره إلى السماء ، جل نظره الملاحظة يسوق أصحابه ، ويبدد من لقيه السلام .

قلت : صف لي منطقه .

قال : كان رسول الله ﷺ متواصلا الأحزان ، دائم الفكر ، ليست له راحة ، ولا يتكلم في غير حاجة ، طويل السكوت ، يفتح الكلام ويختمه ، بأشداقه ، ويتكلم بجوامع الكلم فضلاً لا فضول فيه ، دمثا ليس بالجافي ولا المهين ، يعظم النعمة وإن دقت ، لا يذم منها شيئا ، غير أنه لم يكن يُذَم ذواقاً ، ولا يمدحه ، ولا يقام لغضبه إذا تعرض للحق بشيء حتي ينتصر له ، ولا يغضب لنفسه ، ولا ينتصر لها .

(١) راجعت الحديث كاملا في جمع الوسائل شرح الشرائع فلم أجد هذه الجملة أو الكلمة الساقطة لعلها إضافه وعموما غير واضحة تماما .

إذا أشار أشار بكفه كلها ، وإذا تعجب قلبها ، وإذا تحدث اتصل بها ،
وضرب براحته اليمنى بطن راحته اليسرى ، وإذا غضب أعرض وأشاح ، وإذا فرح
غضّ طرفه ، جلّ ضحكته التبسّم ، ويفتر عن مثل حب الغمام) (١) .

هذا حديث جامع .

من تأمله علّم يقينا أن هذه الصورة العظيمة أكمل صورة ، وأحسنها
وأقومها . لو أخذنا في شرح ما قالت الحكماء في كتب الفراسة على ما يقتضي كل
عضو عضو يكون هذا صفته لانتهي الكتاب إلي مجلدات كثيرة .

ولكن اكتفينا من ذلك جميعه بذكر هذه الصورة الكاملة المعتدلة الخلقة ،
ليستحضر المبتدى خيالها في قلبه فيستمد من خيال هذه الصورة مالا يحصل ذلك .

ومتي يعقل العبد هذه الصورة في قلبه وكان دائم الملاحظة ، لما حصلت له
السعادة الكبرى ، وانفتح بينه وبين النبي ﷺ طريق الاستمداد من غير واسطة حتي أنه
إذا تصفي وتزكي وتطهر وتخلص من خواطره النفسية والعقلية وما دونهما فإنه يرتقي
في ذلك إلى أن تفاجئه الصورة المحمدية قادمة من عالم الأرواح . فتظهر له كما هي
عليه ويناجيها ، وتكلمه فيأخذ من رسول الله ﷺ كما أخذ منه أصحابه ، ومتي كان
هذا العبد من أهل التوحيد الخاص فإنه يشهد بعد ذلك كمالاته المعنوية ، وبها يتقوي
للاتصاف بما يقدر له منها ، ولا يزال كذلك حتي يشهده في الملكوت الأعلي ثم
يشهده في الأفق المبين ، ثم يشهده في الأفق الأعلي . فإذا شهد في الأفق الأعلي
انطبع بالخاصية المحمدية في قابلية الولي كمالات محمدية من المقام المحمدي فيها
يكمل في وجوده ، ويتحقق بصفات معبوده .

فمن لا يري رسول الله ﷺ بالأفق الأعلي والمستوي الأزهي ، لم يكن من

(١) أسقط المؤلف بعض جمل هنا انظر الحديث كاملا بشرحه في جمع الوسائل كما ذكرنا .

أهل المقام المحمدي فلم يتحقق بالكمال الأعلي ، وكل من يراه في ذلك المقام فإنما يراه
علي قدر قابلية نفسه ، لا على ما هو عليه محمد ﷺ فإنه لا يطيق أن يراه علي ما
هو عليه أحد سواه ﷺ وذلك سرّ اتصافه بصفة الله المعبر عنها بقولك :
لا يعلم ما هو إلا هو .

فافهم .

القسم الثاني :

في أخلاقه ﷺ

فإنه كان جامعاً لمحاسن الأخلاق ، حاوياً لها علي الإطلاق لأنه مفطور
عنى كمال الأخلاق الضرورية ، ومجبول مخلوق علي كمال الأخلاق الكسبية .

★ فالأخلاق الضرورية منها ما هو ضروري محض ..

ليس للمرء فيه اختيار . فقد كان (كامل الأخلاق الضرورية المخلوقة عليها
ذاته)^(١) . في جبلته ﷺ مثل : قوة عقله ، وزيادة حظه من الإدراك القلبي وصحة
قياسه الفكري ، وصدق ظنونه ، وصحة فهمه ، وفصاحة لسانه ، وحلاوة منطقه ،
وقوة حواسه وأعضائه ، واعتدال حركاته الضرورية .

★ والأخلاق الضرورية المكتسبة بالكسب مثل :

غذائه ، ونومه ، ويقظته ، وملبسه ، ومسكنه ، ومنكحه ، وماله ، ومعاملته
للناس ، وأمثال ذلك فقد وردت الأحاديث الصريحة الصحيحة بكماله في جميع ذلك
حتي تواترت الأخبار بأنه كان من ذلك علي أجمل حالة ، وأحسن حلية ، فهو الغاية
القصوي في كمال هذه الأوصاف الضرورية .

★ وأمّا المكتسبة :

فإنها إنما كانت فيه جبلة فُطر عليها ، وما جعلناها مكتسبة إلا باعتبارها من
حيثها ، فإنها قد يكتسبها المرء وأمّا هو ﷺ فإن جميع أوصافه كلها أوصاف جبلية
فطر عليها ، لم يتصف يوماً من الدهر بنقيض كمالها ولم يتخلق بضد حسنها
وجمالها . بل كان حاوياً بالطبع لجميع الأوصاف المحمودة عقلاً وشرعاً :

كالعلم ، والحلم ، والصبر ، والسكون ، والعدل ، والزهد ، والرضي ،

(١) ما بين القوسين من الهامش .

والتواضع، والعفو، والعفة، والجود، والشجاعة، والحياء، والمروءة، والصمت، والصدق، والوفاء بالوعد، وعرض الحب، وطول الجاه، والمودة، والوقار، والرحمة، وحسن الأدب، والمعاشرة، والهداية للخلق، وحب الخير لكل أحد، وإعطاء الحكمة حقها في سائر أموره كلها .

ولولا خشية البسط لتكلمنا على أوصافه التي وردت بها الشرائع، وإنها والله لتجل عن الإحصاء بطريق الحصر، فإنه لا يستوفي حصر ذلك، ولا إدراك كثير من كريم أخلاقه، لم يفتن لها أهل العلوم، وهي مذكورة عندهم في الكتب بالأسانيد الصحيحة عن ثقات الرواة، وقد تحقق لمعرفة الكمل . وقد يُعرف بعض ذلك بطريق التتبع لأقواله وأفعاله وأحواله ونسبة بعضها مع بعض، وكيف يحصرها العلماء أو تحويها الكتب، وهي من فوق الحصر . ووراء الغاية والنهاية .

فمن تأمل في ذلك تيقن أن جميع هذه الكمالات إنما يكون لأكمل المخلوقات وحده . لأن كل نبي ﷺ لابد له من جمع الكمالات البشرية على قدر مقامه عند الله، وكذلك جمع محمد ﷺ لها على قدر مقامه، ولا مقام أعلي من مقامه عند الله لأنه القائل:

« آدم ومن دونه تحت لوائى ولا فخر »^(١).

فله من كل وصف وصف نهاية ماعليه مما تقتضيه مرتبة ذلك الوصف من الوجود . فشجاعته في نهايتها، وكرمه كذلك وجميع أوصافه بالغة نهاية المراتب . فلا كشجاعته شجاعة، ولا كسخائه سخاء، ولا كأوصافه صفة لأحد، لأن كل أحد إنما يتصف بشيء من الصفات المحمودة على قدر قابلية نفسه . واتصافه إنما هو على قدر قابليته الزائدة . وكم بين قابلية محمد ﷺ وبين قوايل العالم .

(١) حديث : « آدم ومن دونه تحت لوائى »

مضي تخريج هذا الحديث في أكثر من موضع بأكثر من رواية وأكثر من لفظ .

الفصل الثانى

فى

استيعابه ﷺ للكلمات الإلهية صورة
ومعنى ، ظاهرا وباطنا ، وصفا وتحققا .
ذاتا وصفاتا ، جمالا وجلالا وكمالا

اعلم

قد أن رسول الله ﷺ كان حقيقة ذاتية ترجع إليها الكلمات الإلهية رجوع
الصفة إلي موصوفها ، وأنه ﷺ إنما كان معبرا عن أوصاف نفسه التي كان هو متحققا
بها في جميع ما كان يصفه عن الله تعالى .
ولهذا عبرت الطائفة عن الحقيقة المحمدية بالذات ، وبحضرة الجمع
والوجود . وذلك هو الله وأسماءه وصفاته .

ثم إن هذه الأسماء التي تحقق بكلماتها ، ولو شاركه فيها غيره من الكُمل
فإن شأنه فيها خلاف شأنهم . لأن الكمل إنما عرفوا أنفسهم من الله . وهو ﷺ إنما
عرف الله من نفسه . فعلى الحقيقة إنما عرف الله محمد ﷺ لأن الكمل إنما عرفوا
نفوسهم .

وخلاصة هذا الكلام أن الكمل إنما قبلوا من الكلمات الوجودية بقدر
قوابلهم ، وقبول محمد ﷺ منها بقدر الله ، وقدر الله لا نهاية له . ولأجل ذلك قال
ﷺ عن جمع من سواه من الكُمل فمن دونهم :

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (١).

وقال في (آية أخرى) عنهم :

﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ (٢).

نزه نفسه ﷺ عما وصفوه به الكمل من الملائكة المقربين ، ولأنبياء المرسلين والأولياء الصديقين ومن دونهم من سائر الخلق أجمعين .

وعلم

أن هذا المعني الذي ذكرته لك يشهد به جميع الكُمَّل ، ويؤمن به جميع العارفين . فالمحقق يجد ذلك عيانا كشفا ووجدانا . والعارف يجد ذلك علما يقينا وإيمانا . ومن سوي هذين الطائفتين فإنه لتحقيقه بمقام التفرقة ينكر ذلك، ولا يؤمن به .

ولقد أقمت في مشهد محمدي بالروضة الشريفة النبوية بمدينته ﷺ في تاريخ الرابع والعشرين من شهر ذي الحجة الحرام سنة اثنين وثمانمائة (٣). فرأيت ﷺ بالأفق الأعلى، والمستوي الأزهي، حيث لا يقال فيه حيث، ذاتا محضاً صرفاً، متحققاً بالوهة كاملة جامعة . وسمعت عن يمينه قائلاً يقرأ : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (٤). يشير بلفظة ﴿ هُوَ اللَّهُ ﴾ إلى المظهر المحمدي. فقلت كقوله. فلما رجعت إلي العالم الكوني وجدت هذه السورة بكماها مكتوبة في اسطوانة من اسطوانات الشباك المقابل لضريحه ولم أكن أشهد تلك الكتابة قبل ذلك الوقت ، ولم تزل تلك السورة مكتوبة إلي تاريخنا هذا .

ثم عرفت أن الكاتب لتلك السورة في ذلك المكان إنما كتبها عبارة عما تجلي

(١) الآية رقم ٩١ من سورة الأنعام مكية .

(٢) الآية رقم ١٨٠ من سورة الصافات مكية .

(٣) قبل تأليفه لهذا الكتاب الذي تم سنة ٨٠٣ هـ كما قال هو ، ويبدو أن هذه الحجة كانت الأثر الأول في تأليفه لهذا الكتاب .

(٤) الآية رقم ١ من سورة الإخلاص مكية .

عليه من الحقيقة الحمديدية في مشهد من المشاهد العلية .

واعلم

أن جميع ما أخبر به رسول الله ﷺ عن الله في القرآن كقوله :

﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا ﴾ (١).

وقوله :

﴿ وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً ﴾ (٢).

وقوله :

﴿ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣).

وأمثال ذلك كله إنما عبر بها عن ذاته الإلهية ، والدليل علي ذلك أنه قال عن القرآن الذي هو كلام الله : ﴿ إنه لقول رسول كريم ﴾ فالقرآن كلامه ، وكل ما فيه من صفات الله أخلاقه وصفاته بدليل قول عائشة (رضي الله عنها) : « كان خُلُقُه القرآن يغضب لغضبه ويرضي لرضاه » (٤).

فقولها يغضب لغضبه ويرضي لرضاه . برهان وشاهد لصحة قولها كان خلقه القرآن .

فإذا كان القرآن خلقه ، والقرآن صفات الله . فصفات الله صفاته ، وإذا كانت صفات الله صفاته فأسماء الله أسماؤه ، وسوف أبين لكم ذلك وأشرحه على قدر

(١) الآية رقم ٤٧ من سورة الذاريات مكية . (٢) الآية رقم ٥٠ من سورة القمر مكية .
(٣) في نسخة الأصل ﴿ وإنا ننجي المؤمنين ﴾ ولا توجد آية في نص القرآن بهذا اللفظ وإنما قصد المؤلف نص الآية :

﴿ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾

وهي آية رقم ٨٨ من سورة الأنبياء مكية .

(٤) حديث : « كان خُلُقُه القرآن » سبق تخريجه .

ما علمناه من مقامه ﷺ ، وشاهدناه متحققاً بأن له ﷺ من وراء ذلك ما لا يمكن شرحه إجمالاً وتفصيلاً ، ولا تنتهي إليه همته ولا ينتهي علم ومعرفة . فتأمل بالفهم والإيمان لما يلقي إليك ، وتقلد في ذلك منة الله عليك .

واعلم

بأنك إن فهمته كنت من السابقين ، وإن آمنت به ولم تفهمه كنت من اللاحقين ، وإن أنكرته كنت من الخاسرين والله يقول الحق ، وهو أعلم بالمهتدين .

★ أمّا اسمه : الله

فإنه ﷺ متحقق بالألوهة التي هي مركز هذا الاسم ، والدليل علي ذلك أنه ﷺ متصف بسائر الأسماء والصفات ، وتلك هي الألوهة . وسيأتي بيان اتصافه بها في هذا الباب .

وأما تسمية بهذا الاسم^(١) فلتحققه بالألوهة ، ومن تحقق بصفة استحق التسمي باسم تلك الصفة .

ولقائل أن يقول : إن اسمه (الله) للتعلق ، لا للتخلق . فإذا كان ذلك لا يصح قولك أنه متحقق بالألوهة .

الجواب :

إن الاسم (الله) للتعلق لا الألوهة ، التي هي مرتبة هذا الاسم . فاعلم ولنا علي تسمية بهذا الاسم دليل مجازي وهو قوله تعالى :

﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾^(٢) .

وقوله :

(١) (فلأنه) رائدة هنا في نسخة الأصل .

(٢) الآية رقم ٨٠ من سورة النساء مدنية

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ (١)

فافهم

★ أمّا اسمه : الرحمن .

فإنه ﷺ كان متحققا بالرحمانية لسريان وجوده في جميع الموجودات ، لأنه هبولى العالم ، والدليل على ذلك أن الله خلق العالم منه فهو ﷺ سار في جميع الموجودات سريان الحياة في كل حي . فهو حياة العالم ، وهو الرحمة العظمى التي عمت الموجودات ، لما ذكرناه في شرح اسمه الرحمن .

إن رحمته عامة محيطه ، ولذلك قال الله تعالى في حقه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (٢)

فما اختص برحمته مؤمن عن كافر ، ولا سعيد عن شقي بل عمت رحمته الوجود ؛ أعلاه وأسفله . ولنا دليل مجازي على تحققه بالرحمانية ، وهو ما ورد عنه في حديث الإسراء :

أنه صعد حتي بلغ محلاً توقف عنه جبريل ثم ارتقي حتي صعد العرش .

وقد علمت إنما هو مستوي الرحمن . فصعوده علي العرش عبارة عن تحققه بالرحمانية ﷺ .

★ أمّا اسمه : الرحيم .

فقد ورد النص بذلك ، وقد سبق بيانه في أول الكتاب .

قال الله تعالى :

﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ ﴾

(١) الآية رقم ١٠ من سورة الفتح مدنية .

(٢) الآية رقم ١٠٧ من سورة الانبياء مكية .

بِالْمُؤْمِنِينَ رِءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾.

★ وأما اسمه : الملك .

فقد كان ﷺ متحققا بذلك .

وقد ورد أن جبريل (عليه السلام) نزل عليه يخبره بين أن يكون ملكا أو يكون عبداً فاختار العبودية . وسرُّ هذا الحديث أنه ﷺ كان متحققا بالملكية فتنزل منها إلى مقام العبودية كاملا وتمكينا . وقد أخذ الله له العهد على الأنبياء كما يؤخذ العهد للملك على غلمانته وحواشيه .

★ وأما اسمه : القدوس .

ذكر « القاضي عياض »^(٢) ، رحمه الله ، في كتاب « الشفاء » : أن من أسماء النبي ﷺ اسمه القدوس . سماه الله تعالى به في الإنجيل ، وقد سبق بيان ذلك .

★ وأما اسمه : السلام .

فإنه ﷺ كان متجليا به . والدليل على ذلك : ارتفاع المسخ والخسف بعد بعثته . فإنه ﷺ كان سبب سلامة العالم من ذلك . وقد قال الله تعالى :

﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾^(٣) .

فهو سلامة محض ، وهو السلام المطلق .

★ وأما اسمه : المؤمن .

فهو أمان العالم ، ودواء الإيمان المطلق . قد شهد الله له بذلك . فقال :

﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾^(٤) .

(١) الآية رقم ١٢٨ من سورة التوبة مدنية . (٢) سبقت الإشارة إليه وإلى كتابه (الشفاء) .

(٣) الآية رقم ٣٣ من سورة الأنفال مدنية . (٤) الآية رقم ٢٨٥ من سورة البقرة مدنية .

★ وأماً اسمه : **المهيمن**.

فقد ذكر « القاضي عياض » : ان المهيمن من أسماء النبي ﷺ .

★ وأماً اسمه : **العزیز**.

فقد ورد نص الكتاب بأنه من أسمائه، وقد سبق بيان ذلك في الباب الثاني .

★ وأماً اسمه : **الجبار**.

فقد ورد به النص ، وهو من أسمائه ، وقد شرحناه في صدر الباب .

★ وأماً اسمه : **المتكبر**.

فإنه كان متصفاً بذلك . والدليل على ما قلناه كونه قد اتصف بأسماء الله الحسني فلا كبرياء أعظم من صفات الله تعالى

واعلم :

أن التكبر عن الله بالله محمود ، وما ورد من ذم التكبر فإنما هو في التكبر علي الله . فافهم موضع الحمد من الذم .

★ وأماً اسمه : **الخالق** .

فإنه كان ﷺ متصفاً بالصفة الخالقية ، والدليل على ذلك : نبع الماء من بين أصابعه^(١) ، فإنها صفة خالقية .

★ وأماً اسمه : **البارئ** .

فإنه كان متصفاً به ، والدليل على ذلك : كثرة الطعام حتي أنه أطعم نيف

(١) حديث : (نبع الماء من بين أصابعه) .

قال القاضي عياض بن موسى في الشفاء : ١ / ٤٠١ ، روى حديث نبع الماء من بين أصابعه ﷺ جماعة من الصحابة منهم (أنس) ، و (جابر) و (ابن مسعود) .
وقد رُوي في الصحيحين البخاري ومسلم انظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان الحديث رقم (١٤٦٨) ٣ / ٩ ، ورواه الإمام مالك في الموطأ .

من ألف رجل يوم الخندق من صاع من شعير^(١).

★ وأما اسمه : المصور .

فإنه كان متصفاً به ، والدليل على ذلك قوله للأعرابي

« كُن زيداً ، فإذا هو زيد »^(٢).

★ وأما اسمه : الغفَّارُ .

فإنه كان متصفاً به والدليل على ذلك غفرانه للأعرابي الذي واقع^(٣) أهله

في رمضان، وأسقط عنه الكفارة . فقد رُوينا عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال :

بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله هلكت .

قال : مالك ؟

قال : وقعت على امرأتي وأنا صائم .

(وفي رواية) : أصبت أهلي في رمضان .

فقال رسول الله ﷺ : هل تجد رقبة تعتقها ؟

قال : لا

قال : فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟

قال : لا

قال : فهل تجد إطعام ستين مسكينا ؟

(١) حديث : (تكثيره الطعام بين يديه) ﷺ

ذكر القاضي عياض في الشفا : ١ / ٤٠٩ عدة أحاديث من تكثيره الطعام . انظرها هناك .
ومنها : عن « سمرة بن جندب » قال : (أتى النبي ﷺ بقصعة فيها لحم ، فتعاقبوا من غدوة
حتى الليل ، يقوم قوم ويقعد آخرون) .

ومنها حديث جابر رواه البخاري ٥ / ١٢٨ . والترمذي ٥ / ٥٩٥ .

(٢) حديث : « كُن زيداً ، فإذا هو زيد » وذلك قوله للأعرابي لم أقف علي موضع هذا الحديث .

(٣) في نسخة الأصل : (زنا) وهو خطأ ، بينما الرجل جامع أهله .

قال : لا .

فهل تجدا طعام ستين مسكين

قال : لا

فمكث النبي ﷺ ..

فبينما نحن على ذلك ﷺ إذ أتى النبي ﷺ بعرق فيه أثر، والعرقُ المكتل .

قال : أين السائل ؟

قال : أنا .

قال : خذ هذا فتصدق به .

فقال الرجل : على أفقر مني يا رسول الله . فوالله ما بين لابتئها (يريد الحرمين)

أهل بيت أفقر من أهل بيتي .

فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه ثم قال :

(إطعمه أهلك) (١) .

وقد قال الله تعالى :

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ (٢) .

جعل استغفار الرسول شرطا للمغفرة والتوبة ، ولم يكتف باستغفارهم الله .

بل قيده بمجيئهم إلى الرسول ليستغفر لهم ، وسر هذا أنه ﷺ هو المتصف بصفة
المغفرة ﷻ .

(١) حديث : (بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل) .

(٢) الآية رقم (٦٤) من سورة النساء مدينة .

★ وأماً اسمه : القهار .

فإنه ﷺ كان متصفاً به . والدليل على ذلك أنه قهر بنوره جميع أنوار الأنبياء ، كما تقهر الشمس أنوار النجوم فنُسخت أديان النبيين [بديانته]^(١) ، وبطلت ملتهم بظهور ملته فهو القهار الحقيقي .

ومن قهره نصره بالرعب مسيرة شهر^(٢) كما ورد بالحديث .

★ وأماً اسمه : الوهاب .

فإنه ﷺ كان متصفاً به كما روي عن « ابن المنكدر »^(٣) ، أنه قال : سمعت « جابر بن عبد الله »^(٤) ، رضي الله عنهما ، يقول :

ما سئل النبي ﷺ عن شيء فقال لا .^(٥)

★ وأماً اسمه : الرزاق .

فقد كان ﷺ متصفاً بهذه الصفة أيضاً والدليل على ذلك : إنزال

(١) غير واضحة في نسخة الأصل .

(٢) حديث : (نصرت بالرعب مسيرة شهر) . سبق تخريج هذا الحديث .

انظر : (اعطيت خمسا لم يعطهن نبي قبلي)

(٢) في نسخة الأصل (المنكدر) والصحيح (ابن المنكدر) .

وهو : محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير ، القرشي ، التيمي المدني ، أبو بكر . زاهد ،

ومن رجال الحديث . سمع جابر بن عبد الله ، وابن الزبير ، وسمع منه الثوري وشعبة . كان

يقول : كابدت نفسي أربعين سنة حتى استقامت على آثار السلف . له نحو مائتي حديث .

وقال ابن عينية : وبلغ سنه ثيفاً وسبعين توفي رحمه الله سنة ١٣٠ هـ . وقيل سنة ١٣١ هـ .

انظر : ابن قنفذ : كتاب الوفيات ١٢٢ ، ابن قتيبة : المعارف ٤٦١ ، ابن كثير : البداية

والنهاية ٥ / ١٠ / ٣٧ ، الذهبي : مختصر دول الاسلام ١ / ٩٠ .

(٤) سبقت الإشارة إليه .

(٥) حديث : (ما سئل النبي ﷺ عن شيء فقال لا) هذا الحديث في الشرائع عن ابن المنكدر قال :

سمعت جابر بن عبد الله يقول :

ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال : لا والحديث رواه الشيخان أيضاً . انظر : (جمع

الوسائل في شرح الشرائع) للقارئ ٢ / ٢٠٨ وانظر أيضاً شرح الشرائع للمناوي على

هامش جمع الوسائل ٢ / ٢٠٨ .

الغيث الذي هو سبب أرزاق جميع الحيوانات .

فقد روي أنس بن مالك رضي الله عنه : أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة^(١) . من باب كان نحو دار القضاء ، ورسول الله ﷺ يخطب فاستقبل رسول الله قائما ثم قال : يا رسول الله هلكت الأموال ، وانقطعت السبل فادع^(٢) الله تعالى يغثنا .
قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال : اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا .

قال أنس :

فلا والله نا نري في السماء من سحابة ، ولا قرعة ، وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار .
قال : فطلعت من ورائه سحابة مثل الرّس فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت .

قال أنس : فلا والله ما رأينا الشمس (سبتا)^(٣) .

قال : ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبله قائما فقال : يا رسول الله هلكت الأموال ، وانقطعت السبل . لفادع الله يمسخها عنا

قال : فرفع النبي ﷺ يديه ثم قال :

« اللهم حولينا ولا علينا ، اللهم علي الآكام والضراب وبطون الأودية ، ومنابت الشجر » .

قال : فأقلت فخرجنا غثي في الشمس .

★ وأما اسمه : **الفتاح** .

(١) حديث : (أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة ورسول الله يخطب ..)

(٢) في نسخة الأصل : (فادعوا) هكذا . (٣) غير واضحة بنسخة الأصل .

فقد كان رسول الله ﷺ متصفا بالصفة الفتاحية ، فإنه فتح أبواب السموات ، وفتح الله أعيننا عميا ، وقلوباً غُلْفاً ، وقد مرَّ مثل ذلك عنه أنه حكاه لنفسه ﷺ في الأحاديث المروية . فكان (عليه السلام) فتّاحاً ونوراً وضاحاً ، وقد سبق أن الله سماه بالفتح في كتابه . فافهم .

★ وأما اسمه : **العليم** .

فإنه ﷺ كان متصفا بصفة العلم الإحاطي . والدليل علي ذلك قوله (عليه السلام) :

« فعلمت علم الأولين والآخرين »^(١) .

وعلم الأولين والآخرين ، هو علم الكون بأسره . فهذا دليل معرفته بال مخلوقات كلها أولها وآخرها . دنياويها ، وأخراويها . وأما دليل علمه بالله . فالحديث المروي عن النبي ﷺ وهو قوله للكمال من أمته :

« أنا أعرفكم بالله ، وأشدكم له خوفاً »^(٢) .

★ وأما اسمه : **القابض** ، اسمه : **الباسط** .

فإنه ﷺ كان متصفا بهاتين^(٣) . الصفتين والدليل على ذلك . ما روت : « أسماء بنت عميس »^(٤) : « أنه قبض على الشمس فوقفت حتي صلي علي (رضي

(١) حديث : (فعلمت علم الأولين والآخرين) مضي تخريج الحديث وهو من أحاديث الشفاعة .
(٢) حديث : (أنا أعرفكم بالله ، وأشدكم له خوفاً) ورد هذا الحديث بالفاظ مختلفة : منها : (أنا أعلمكم بالله) ، ومنها : (إنني لأعلمهم بالله) ، ومنها : (ما بال أقوم ينزهون عن الشيء أضعفه فوالله إنني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية) .

الحديث رقم (١٥١٨) من اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٣ / ١١٠ .
وانظر الحديث رقم (٦٠٧) من كشف الخفاء ١ / ٢٠٠ .

(٣) في نسخة الاصل : (بهذين) .

(٤) (أسماء بنت عميس) هي : أسماء بنت عميس الخثعمية من بني جثعم بن أنمار بن أراش بن عمرو وهي أخت (ميمونة بنت الحارث) زوج النبي ﷺ كانت أولا تحت جعفر بن أبي طالب ، وهاجرت معه إلى أرض الحبشة ، ثم قتل عنها يوم مؤتة ، فتزوجها أبو بكر الصديق =

الله عنه (١). (وفي رواية) صحيحة الاسناد عنهما :

انه ﷺ كان يوحى إليه ، ورأسه في حجر علي* (رضي الله عنه) فلم يصل* العصر حتي غربت الشمس فقال رسول الله ﷺ:

« إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فردد عليه الشمس . فرأيتهما غربت ثم رأيتهما طلعت بعد ما غربت ووقفت علي الجبال والأرض » .

وذلك بالصهباء في « خير » .

أخرجه الطحاوي (٢) في مشكل الحديث (٣) .

فهذا دليل عظيم على اتصافه بالقبض والبسط . فإنه قبض علي الشمس أن تغيب ، وبسط في النهار حتي زاد ، ووقفت الشمس علي الجبال

= فمات عنها ، ثم تزوجها علي* بن أبي طالب ولدت لجعفر (عبد الله بن جعفر ، وعون ، ومحمد) ، وولدت لأبي بكر (محمد بن أبي بكر في حجة الوداع) .

وولدت لعلی (يحيى بن علي) فهم كلهم أخوة لأم .

روت الأحاديث ولها عن هجرة الحبشة وفضلها حديث مشهور .

انظر : المزی : تهذيب الكمال ٢٢ / ٢٩٣ ترجمة رقم (٨٣٧٣)

وابن حجر : الإصابة ٤ / ٨ / ٨ ترجمة رقم (٥١) .

(١) حديث : (إنه قبض علي الشمس فوقفت حتى صلي علي) قال الإمام أحمد : لا أصل له ، وتبعه ابن الجوزي فأورده في الموضوعات .

لكن صححه الطحاوي . في مشكل الحديث وأورده القاضي عياض في الشفا ١

وأخرجه ابن منده وابن شاهين عن أسماء بنت عميس الخثعمية . وابن مردويه عن أبي هريرة .

ورواه الطبراني في الكبير والأوسط بسند حسن انظر ما قاله العجلوني في كتابه كشف الخفاء

الحديث رقم (١٣٧٩) ١ / ٤٢٨ .

(٢) (الطحاوي) هو : أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك الأزدي الحجري

الطحاوي المصري الحنفي فقيه ، محدث ، مجتهد ، توفي بمصر في شهر ذي القعدة سنة

٣٢١ هـ . له مؤلفات منها : أحكام القرآن ، المختصر في الفقه الاختلاف بين الفقهاء ،

مشكل الحديث وغير ذلك .

انظر : كحالة : معجم المؤلفين ١٠٧/٢ ، ابن تغري بردي : النجوم الزاهرة ٣/ ٢٤٠ ، ابن كثير

٦ / ١١ / ١٧٤ الذهبي : مختصر دول الاسلام ١٩٥/١ . البغدادی : هدية العارفين ١/ ٥٨ .

(٣) كتاب (مشكل الحديث للطحاوي) ، لم يرد هذا العنوان بين مؤلفات الطحاوي .

والأرض .

وفي بسطه لعبد الرحمن بن عوف^(١) . (رضي الله عنه) ولده وماله ولائس ، وغيرهم . ما يغني التأمل عن زيادة الاستدلال . فافهم

★ وأماً اسمه : **الخافض** ، اسمه : **الرافع** .

فإنه ﷺ كان متصفاً بهاتين^(٢) الصفتين فأقره ولم ينكر عليه حين قال له في

قصيدته :

ومن تضع اليوم لم يرفع

★ وأماً اسمه : **العز** ، اسمه : **المذل** .

فإنه ﷺ كان متصفاً بهاتين^(٢) الصفتين . والدليل علي ذلك : تمكنه ﷺ

في التصرف الكلي في الوجود . وقد شهد الله له بذلك فقال في حقه :

﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ ﴾^(١) .

يعني عند ذي العرش . فإذا شهد الله له أنه مطاع في الملكوت الأعلى فما

قولك في الملك الأسفل . وهو في تسخير العالم العلوي الذي هو في طوره

(١) (عبد الرحمن بن عوف) هو : عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ابن الحارث بن زهرة ابن كلاب بن مرة بن كعب من كنانة وكان اسمه في الجاهلية (عبد الحارث) ويقال : عبد عمرو فسماه النبي ﷺ عبد الرحمن ، قتل أبوه في الجاهلية بالغميصاء ، قتله بنو جزيمة . كان يكنى أبا محمد ، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة الذين ذكروا للشورى رخص له النبي ﷺ بلبس الحرير ، لأنه كان به برص ولد عبد الرحمن بعد عام الفيل بعشر سنين ومات سنة ٣٢ هـ . وكان عمره ٧٥ سنة .

وقيل إنه عند ما قسم ميراثه على ستة عشر سهماً بلغ نصيب كل امرأة ثمانين ألف درهم أعتق في يوم واحد ثلاثين عبداً ، وأوصي بأن يصلي عليه عثمان . . وله أولاد .

انظر : ابن قتيبة : المعارف ٢٣٥ ، الذهبي : مختصر دول الاسلام ١ / ٢٦ ، ابن قنفذ القسطنطيني : كتاب الوفيات ٣٠ ، ابن حجر : الإصابة ٢ / ٤ / ١٧٦ ترجمة رقم (٥١٧١) .

(٢) في نسخه الأصل : (بهذين)

(٣) الآيتان رقم (٢٠ / ٢١) من سورة التكويد مكية .

وتحت أمره .

★ وأماً اسمه : السَّمِيعُ .

فإنه ﷺ كان متصفاً بذلك . والدليل على ذلك ما روى عن نفسه ﷺ أنه سمع صريف الأقلام^(١) . وقد علمت أنها جفت من الأزل بما هو كائن إلى الأبد^(٢) . فسماعه لصريفها إنما هو بالصفة السمعية الإلهية الأزلية، إحاطة بما كان وما هو كائن .

★ وأماً اسمه : البصير .

فإنه كان ﷺ متصفاً بذلك . والدليل على ذلك : ما أخبر بأنه ﷺ من معانيته لعجائب القدرة المتعلقة بأمر الدنيا ، وبأمر الآخرة مشاهداً عياناً والأحاديث في هذا الباب كثيرة لا تحصى .

كحديثه الذي ذكر فيه رؤيته للجنة والنار^(٣) .

والحديث الذي ذكر فيه رؤيته لعجائب الملكوت الأعلى^(٤) .

والحديث الذي ذكر فيه موت النجاشي ، وصلاته عليه^(٥) .

(١) حديث : (أنه سمع صريف الأقلام) . جزء من حديث الإسراء عن ابن عباس :

(ثم عرج لي حتى ظهرت بمستوي أسمع فيه صريف الأقلام) .

انظر ما قاله عنه القاضي عياض من أنه أضبط حديث ، هو وحديث (ثابت) الشفا للقاضي عياض ١ / ٢٧٦ .

(٢) مضت الإشارة إلى هذا الحديث وتخريجه أول الكتاب .

(٣) حديث : (رؤيته للجنة والنار) انظر أحاديث حجاج الجنة والنار وحديث الإسراء وهي الأحاديث أرقام (٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨) من كتاب الأحاديث القدسة طبعة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية وانظر الأحاديث أرقام (١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤) من كتاب اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ١ / ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ / ٣٧ ، ٣٨ كتاب الإيمان . وانظر الشفا للقاضي عياض ١ / ٢٨٣ .

(٤) حديث : (رؤيته لعجائب الملكوت) انظر حديث الإسراء السابق والإشارة إليه

(٥) حديث : (موت النجاشي ، وصلاته عليه) هذا الحديث روه الشيخان عن أبي هريرة وانظر كتاب الشفا للقاضي عياض ١ / ٤٧٢ .

وجملة ذلك كله إنما هو لاتصافه بالصفة البصرية الإلهية .

ولولا ذلك لما قوي أن يري به . فإن الله لا يَرُي إلا بنوره سبحانه وتعالى .

وتلك الصفة البصرية الإلهية . وقد قال تعالى في حقه :

﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ (١) .

وقال : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (٢) .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ ﴾ (٣) .

وأمثال هذا كثير . فافهم

★ وأما اسمه : **الحكم** ، اسمه : **العدل** .

فإنه ﷺ كان متصفا بهاتين (٤) . الصفتين الإلهيتين حقيقة ، والدليل على

ذلك قوله تعالى من أجله :

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي

أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ ﴾ (٥) .

لأنه حكم عدل .. وقال الله تعالى له :

﴿ وَأَنْ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ (٦) .

وقال : ﴿ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾ (٧) .

وكل ذلك دليل على أنه متصف بحقيقة هاتين الصفتين فهو الحكم العدل .

★ وأما اسمه : **اللطيف** .

(١) الآية رقم (١٨) من سورة النجم مكية . (٢) الآية رقم (١٧) من سورة النجم مكية .

(٣) الآية رقم (٤٥) من سورة الفرقان مكية . (٤) في نسخة الأصل : (بهذين) .

(٥) الآية رقم (٦٥) من سورة النساء مدنية . (٦) الآية رقم (٤٩) من سورة المائدة مدنية .

(٧) الآية رقم (٤٨) من سورة المائدة مدنية .

فإنه ﷺ كان متصفاً بذلك . فلولا لطفه لما عرج على السماء بجسده حتى بلغ للعرش ، وهذا غاية اللطف .

وإنما فقد سرى بلطفه فى الموجودات . حتى أنه عينها . وقد ذكرنا آنفاً ما يدل على ذلك .

والدليل على ذلك قوله تعالى لرسوله ﷺ :

﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ (١) .

يعنى : ما أنت فظ غليظ القلب . بل أنت لطيف رحيم .

★ وأماً اسمه : **الخبير** .

فقد كان ﷺ متصفاً بالصفة الخيرية وقد سماه الله خبيراً فى كتابه العزيز فقال :

﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيراً ﴾ (٢) .

يعنى محمداً ﷺ . وقد ذكر ذلك فيما سبق .

★ وأماً اسمه : **الحليم** .

فقد كان رسول الله ﷺ متصفاً بصفة الحلم غاية الانصاف وحقيقته بحيث أن شهد له العالم بأسره .

وقد روت « عائشة » ، رضى الله عنها ، فى حديث تقول فى آخره :

« وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها » (٣) .

وروى أن رسول الله ﷺ لما كُسر رباعتيه ، وشج وجهه شق ذلك على

(١) الآية رقم (١٥٩) من سورة آل عمران مدنية .

(٢) الآية رقم (٥٩) من سورة الفرقان مكية .

(٣) حديث : (ما انتقم رسول لنفسه قط إلا أن ...)

أصحابه ، وقالوا : لو دعوت عليهم . فقال :

« إني لم أبعث لعانا ، ولكنى بعثت داعيا ورحمة اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون » ^(١).

وروى عن عمر ، رضى الله عنه ، أنه قال فى بعض كلامه :

بأبى أنت وأمى يا رسول الله ^(٢). لقد دعا نوح على قومه فقال :

﴿ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ ﴾ ^(٣). الآية .

ولو دعوت علينا مثلها لهلكنا من عند آخرنا .

فلقد وطئ ظهرك ، وأدمى وجهك ، وكُسرت رباعيتك فأبيت أن تقول إلا

خيراً . وقلت : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون .

★ وأما اسمه : **العظيم** .

فقد كان رسول الله ﷺ متصفاً بصفة العظمة ، والدليل على ذلك : أن الله

شهد له بها فقال : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ^(٤).

أى : وصفت عظيم . فهو عظيم الوصف لأنه عظيم الذات .

(١) حديث : (إن رسول الله لما كسرت رباعيه وشح وجهه شق ذلك على أصحابه فقالوا : لو دعوت عليهم .. فقال : إني لم أبعث لعانا ، ولكنى بعثت داعيا ورحمة) كان ذلك يوم أحد الحديث رواه البخارى ٨ / ١٥ ، ومسلم ٢٠٠٦ .

وانظر ما ذكره القاضي عياض فى الشفا حول هذا الحديث ١ / ١٩٦ .

وانظر شرح ذلك فى (جمع الوسائل من شرح الشمانل للقارى ٢ / ١٩٥ حول عفوه وصفحه .

(٢) حديث (عمر بن الخطاب) : (بأبى أنت وأمى يا رسول الله)

انظر الحديث السابق

وذكر السيوطى أن هذا الحديث لا يعرف عنه وانظر الشفا للقاضى عياض ١ / ١٩٦ .

(٣) الآية رقم (٢٦) من سورة نوح مكية .

(٤) الآية رقم (٤) من سورة القلم مكية .

★ وأما اسمه : الغفور .

فإن رسول الله ﷺ كان متصفاً بهذه الصفة حق الإنصاف . والدلائل على ذلك فى الأحاديث المشهورة كثيرة لا تحصى .

وفى ما روى عن « غورث بن الحارث »^(١) . كفاية لتأمل فإنه عمد إلى رسول الله ﷺ ليقتله ورسول الله ﷺ نائم تحت شجرة فلم ينتبه رسول الله ﷺ إلا وهون قائم ، والسيف صلتاً فى يده . فقال : من يمنعك منى ؟ فقال : الله . فسقط السيف من يده . فأخذه النبى ﷺ فقال : من يمنعك منى ؟ قال : كن خير آخذ .

فتركه وعفا عنه . فجاء الرجل إلى قومه فقال :

« جئتكم من عند خير الناس »^(٢) .

قال « القاضى عياض »^(٣) . رحمه الله .

ومن عظيم خيره فى العفو : عفوهُ عن اليهودية التى سَمَّتهُ فى الشاة . بعد اعترافها على الصحيح من الرواية .

وأنه لم يؤاخذُ « لييد بن الأعصم »^(٤) . إذ سحره . وقد أعلم به وأوحى إليه بشرح أمره ، ولا عتب عليه ، فضلاً عن [عدم] معاقبته وكذلك : لم يؤاخذ

(١) (غورث بن الحارث) ذكره ابن حجر فى الإصابة ولم يشر إلى شئ من سيرته سوى أنه ذكر طرق هذا الحديث وما سجله الذهبى والخلاف حول اسلامه من عدمه انظر الترجمة رقم (٦٩١٧) من الإصابة ٣ / ٥ / ١٩١ .

(٢) حديث : (كان رسول الله نائماً تحت شجرة فلم ينتبه إلا وهو قائم والسيف صلتاً فى يده) . الحديث رواه مسلم ١٧٨٦ /

والبخاري ١٤٧ / ٥ ، ٤٨ / ٤ وانظر اللؤلؤ والمرجان الحديث رقم (١٤٧٠) ٣ / ٩٢

وذكره القاضى عياض فى الشفا ١ / ١٩٧ فى باب الحلم والاحتمال والعفو عند المقدرة .

(٣) سبقت الإشارة إليه

(٤) (لييد بن الأعصم) وحديث سحره .

« عبد الله بن أبي »^(١) . وأشباهه من المنافقين بعظيم ما نُقِلَ عنهم في جهته ﷺ قولاً وفعلاً . بل قال لمن أشار بقتل بعضهم : لا يتحدث أن محمداً يقتل أصحابه . .
وعن أنس^(٢) . رضى الله عنه ، كنت مع النبي ﷺ وعليه بُرد^(٣) . غليظ الحاشية فجذبه^(٤) . أعرابي بردائه جذبة شديدة حتى أثرت الحاشية في صفحة عانقه .
ثم قال :

يا محمد احمل لى علي بعيرى هذين من مال الله الذى عندك . فإنك لا تحمل لى من مالك ، ولا من مال أهلك فسكت النبي ﷺ وقال :
المال مال الله وأنا عبده
ثم قال :

ويعاد منك يا أعرابي ما فعلت بى

قال : لا

قال : لم ؟

قال : لأنك لا تكافئ بالسّيئة السيئة .

فضحك النبي ﷺ ثم أمر أن يحمل له على بعير شعير ، وعلى الآخر تمر

(٥) ﷺ .

(١) (عبد الله بن أبي) وهو : عبد الله بن أبي بن سلول ابن مالك بن الحارث من الخزرج . كان قبل الهجرة رأس الأنصار ، ولما هاجر النبي ﷺ غلبه حب الرياسة فأصبح رأس المنافقين انظر هامش ١ / ١٩٧ من الشفا بتحقيقنا .

(٢) سبقت الإشارة إليه (٣) (البرد) : ثوب فيه خطوط ، وخَصَّ بعضهم الوشى ، والجمع أبراد ، وأبرد ، وبرود ابن منظور اللسان : مادة (برد) .

(٤) في نسخه الأصل : (فجذبه - جذبه)

وهى تصح في لغة القلب والإبدال إلا أنها ليست مشهورة .

(٥) حديث (كتب مع النبي ﷺ وعليه برد غليظ الحاشية فجذبه أعرابي ...)

روى أبو داود في سننه : أن أعرابياً جذبه بردائه ... الحديث .

ورواه البخارى وفي روايته لما جذبه والحديث في الشماثل للترمذى

انظر جمع الوسائل للقراري ٢ / ١٩٥ ، ١٩٦ والحديث ذكره القاضي عياض في الشفا ١ / ١٩٧

وقد ذكرنا تخريجه الذى قال عنه السيوطى ، رواه الشيخان ، وأخرجه البيهقى فى الدلائل

من حديث أبى هريرة ، والنسائي ٨ / ٣٠ وأبو داود ٢ / ١٨٥ .

★ وأما اسمه : الشكور .

فإن رسول الله ﷺ كان متصفاً بهذه الصفة ، وقد شهد الله له بذلك فقال تعالى في حقه :

﴿ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾ (١) .

وقال (عليه السلام) عن نفسه :

« أفلا أكون عبداً شكوراً » (٢) .

★ وأما اسمه : العلي

فإن رسول الله ﷺ كان متصفاً بهذه الصفة ، فكان العلو له مكاناً ومكانة .

أما علو المكان : فلأنه رقى العرش بجسمه ، ولأنه قال ﷺ :

« الوسيلة أعلى درجة في الجنة ، ولا تكون إلا لرجل واحد ، وأرجو أن أكون أنا ذلك الرجل » (٣) .

ورجاءه أمر حتمى . أى : محقق الحصول .

والدليل على ذلك . أن والله وعده بها ، والله لا يخلف وعده . فهذا علو

المكان .

أما علو المكانة : (هو ما هو عليه في نفس الأمر .

لأن ذاته هي المشار إليها بالحقيقة الإلهية والدليل على ذلك

(١) الآية رقم (٣) من سورة الإسراء مكية .

(٢) حديث : (أفلا أكون عبداً شكوراً .)

هذا الحديث رواه المغيرة بن شعبة قال : ﷺ حتى انتفخت قدماء فقبل له : أتتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر .

قال : أفلا أكون عبداً شكوراً

ذكر ذلك الحديث في مختصر الشماثل رقم (٢٠١) ص ٨٢ .

وقد أورده الترمذى في الشماثل ٢ / ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ .

كما ذكر روايه عن أبى هريره في باب عبادة رسول الله ﷺ .

(٣) حديث (الوسيلة أعلى درجة في الجنة ، لا تكون إلا لرجل واحد . . وأرجو أن أكون أنا

ذلك الرجل) مضى تخريج حديث الوسيلة .

ظهور^(١) . آثار الكمالات الإلهية ، واتصافه بالصفات القدسية ، وتحقيقه بها صورة ومعنى . حتى تمكن في جميعها إلى أن شهد الله له بتمكيته فيها حيث قال فيه : ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) ﴾ (٢) .
فالعندية هذه مكانة . فقد جمع رسول الله ﷺ علو المكان ، والمكانة ، فهو العلى المطلق .

★ وأما اسمه : الكبير .

فإن رسول الله ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ظاهراً وباطناً . ومتصفاً بالكمالات الإلهية صورة ومعنى .

وأما اتصافه بالكبير صورة . فهو لأن الله تعالى خلق جميع الموجودات منه . فهو كل الوجود ، ولا هي أكبر من كلية الوجود بأسره .

وأما اتصافه بالكبير معنى فهو لأن الله تعالى حقيقة ذاته .

وصفاته صفاته . فهو الكبير المتعال .

★ وأما اسمه : الحفيظ .

فهو متحقق بهذا الاسم لأنه يلقيه حفظ المراتب الوجودية لأنه المتعين في جميعها ، فلولا الوجود لما كان للوجود تعيلاً ، ولولا المقام لما كان المقام ، ولو لا ذو المرتبة لما كانت المرتبة . فهو ﷺ متعين بجميع المراتب الوجودية كلها .

والدليل على ذلك : أن الله تعالى خلق العلم كله منه ﷺ . فكل شئ منه في مرتبة من مراتب الوجود . فهو الحافظ للوجود وبتعيينه فيها ، وظهوره في المراتب الوجودية صورة ومعنى .

★ وأما اسمه : المغيث .

(١) ما بين القوسين من الهامش (٢) الآيتان رقم (٢٠ ، ٢١) من سورة التكوير مكية .

فإن رسول الله ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم متصفاً بها للإغاثة ، لأنه الله تعالى أغاث الوجود به .

منها : أنه ﷺ بُعث على خير فترة من الرسل (بعد أن خَبَطَ بنو إسرائيل وبدّلوا كلام الله ، فأغاث الناس ، وجاءهم بالحق المبين) (١) .

ومنها : أنه ﷺ لما بعث ارتفع المسخ والخسف من العالم ، بعد أن كان قد شاع ذلك في أقطار الأرض فكان غياثاً للعالم من الهلاك والخسف .

ومنها : أنه أغاث أهل الحقائق في سلوكهم ، لأنه ظهر بالتحقق الإلهي . فصار ذلك لأهل الحقائق أنموذجاً يسلكون على منواله .

وقال تعالى :

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ (٢) .

يعنى بتحقيقه بالحقائق الإلهية . فتقتدون به فيها وتقتفون أثره .

ومنها : أنه أغاث العالم بفعله ، فسقامهم الغيث في عين الجذب والمحق . كما قد ذكرنا في الباب ما ورد في الحديث عن أنس بن مالك ؛ رضى الله عنه ،

(أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول

الله ﷺ قائماً يخطب ، فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً ثم قال :

يا رسول الله هلكت الأموال ، وانقطعت السبل ، فادع الله أن يغثنا .

قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال :

اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا .

قال أنس :

فلا والله ما نرى في السماء من سحب ولا قزعة ، وما بيننا وبين سلع من

بيت ولا دار .

قال : فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس . فلما توسطت السماء انتشرت

(١) ما بين القوسين من الهامش .

(٢) الآية رقم (٢١) من سورة الأحزاب مدنية .

ثم أمطرت .

قال أنس : فلا والله ما رأينا الشمس سبتا .

قال : ثم دخل رجل من ذلك الباب فى الجمعة المقبلة .

ورسوله الله ﷺ قائماً يخطب فاستقبله قائماً .

فقال يا رسول الله ﷺ هلكت الأموال ، وانقطعت السبل فادع الله بمسكها

عنا .

قال : فرفع النبي ﷺ ثم قال : اللهم حوالينا ولا علينا ، اللهم على الآكام

والضراب وبطون الأودية ، ومنابت الشجر .

فأقلعت وخرجنا غمى فى الشمس .

قال شريك ^(١) . فسألت « أنس بن مالك » :

أهو الرجل الأول ؟

قال : لا أدرى .

قلت : هاتين إنما ثنين فعلتين :

الأولى : كشف الضر عنهم بإغاثتهم بالمطر .

والثانية : كشف الضر عنهم بإغاثتهم برفعه .

فهو المغيث المطلق ﷺ .

★ وأما اسمه : الحسيب .

فإن كان متصفا به . إذ لا حسب أرفع من حسبه وأى حسيب أعلى من

الاتصاف بالأسماء والصفات الإلهية . تحققا وتخلقا ، ظاهراً وباطناً .

(١) (شريك) هو : أبو عبد الله شريك بن عبد الله ابن أبى شريك النخعي ، ولد ببخارى من

أرض خراسان كان جده قد شهد القادسية ولد سنة ٩٥ هـ وروى عن سلمة بن كهيل والكبار

وكان عادلاً فى قضائه توفي رحمه الله سنة ١٧٧ هـ .

انظر : ابن قنفذ القسطنطيني : كتاب الوفيات ١٤٠ ابن قتيبة : المعارف ٥٠٨ .

وأما الحسب الظاهري . فلا حاجة إلى ذكره لعدم الخلافه في عظم حسبه ،
وعلوه .

وفي الحديث الذى أورده أنفا كفاية حيث قال :

« فأنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله ولا فخر » ^(١) . وكان قُرشيًا ،
ووليا ، ونبيا ، ورسولا مطلقاً إلى كافة خلق الله ، ولم يكن ذلك لغيره .

★ وأماً اسمه : **الجليل** .

فإنه كان متحققا بالجلال . والدليل على ذلك :

أن الله تعالى أمرنا أن نتأدب معه ، ولا نرفع أصواتنا فوق صوته ^(٢) .
لجلالة قدره .

★ وأماً اسمه : **الكريم** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم متصفا بصفات الكرم ظاهرا وباطنا ، ذاتا
وصفاتا وأفعالا . والدليل على ذلك :

أن الله تعالى سماه به فقال تعالى :

﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ ^(٣) .

★ وأماً اسمه : **الرقيب** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم متصفا بصفة الرقيب . والدليل على ذلك

(١) حديث : (أنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله ولا فخر) سبقت الإشارة إلى تخريج هذا
الحديث وبروايات والفاظ أخرى .

(٢) عملا بقوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له
بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ﴾ .

الآية رقم (٢) من سورة الحجرات مدنية .

(٣) الآية رقم (١٩) من سورة التكوين مكية .

أنه قال (عليه السلام) : « تنام عيني ولا ينام قلبي » ^(١).

وهذا من كمال المراقبة .

وقوله : « تُعرض على أعمال أمتي حسناتها ، حتى إمطة الأذى عن الطريق وسيئاتها ، حتى البصاق في المسجد » ^(٢).

وهذا دليل أصبح بكونه رقيباً على الحوادث الكونية .

وأما قوله : ولا ينام قلبي . فإنه دليل على المراقبة الإلهية المعبر عنها بحقيقة اليقين ، فهو الرقيب المطلق .

★ وأما اسمه : **المجيب** .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم .

والدليل على ذلك ما ورد عن أوصافه ، أنه كان يجيب من دعاء ، وهذه الإجابة مطلقة ، لم تفهمها ، وأنصف من نفسه . فهو المحب المطلق .

★ وأما اسمه : **الواسع** .

فإنه ﷺ كان متحققاً به .

والدليل على ذلك أنه : وسع الحق تعالى ، ووسع خلقه ، ووسع علمه .

أما وسعه للحق : فلأن صاحب القلب المشار إليه بقوله : « ما وسعني أرض ولا سمائي ووسعني قلب عبدی المؤمن » ^(٣). ولا وسع أو سع من وسع قلبه . فإنه البحر المحيط ، الذي كل القلوب قطرة من قطراته .

وأما وسعه للخلق : فإنه الرحمة التي قال الله تعالى عنها

(١) حديث : (تنام عيني ولا ينام قلبي) .

(٢) حديث : (تُعرض على أعمال أمتي وحسناتها ...)

والحديث في الشمائل عن أبي هريرة (رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال :

(٣) سبق تخريج هذا الحديث انظره .

﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ (١).

وهذه مسألة صرح بها طائفة من مخول العلماء . فهو الواسع لكل شئ .

وأماً وسعه للعلم الإلهي : فلقوله :

« فعلمت علم الأولين والآخرين » (٢).

(صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم) .

★ وأماً اسمه : **الحكيم** .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، موصوفاً بهذه الصفة ، لأنه الذي أعطى المراتب الوجودية حقها من نفسه ، فكان مسمى كل اسم على حسب ما يقتضيه ذلك الشئ في نفسه . فهو متحقق بحقائق الموجودات متصور بصورها .

وليه الإشارة في قوله تعالى :

﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ (٣).

يعنى في أى صورة من صور الحقائق الإلهية أو الخلقية اقتضاها الوقت لك ظهرت فيه لإستيعاب الكمال المطلق المسمى . فهذه الحكمة الإلهية التى هى الخير الكثير .

حيث يقول :

﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (٤).

ولهذا كان ﷺ ينتزل فى أوقات التنزلات حتى ورد ما ورد عنه فى حديث التغير ، وأمثال ذلك كثير فى شمائله على ما كان عليه من الجلالة ، حتى أن أصحابه كانوا يقولون فى وصف أحوالهم عنده : كأن على رؤوسنا الطير .

(١) الآية رقم (١٥٦) من سورة الأعراف مكية . (٢) سبق تخريج هذا الحديث .
(٣) الآية رقم (٨) من سورة الانفطار مكية . (٤) الآية رقم (٢٦٩) من سورة البقرة مدنية .

وكل هذه الأحوال من مقتضيات الحكمة الإلهية، التي كان متصفاً بها ﷺ .

★ وأماً اسمه : الودود .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، متصفاً بهذه الصفة . والدليل على ذلك : أن مقامه الحب . فهو الحبيب المطلق . والحبُّ هو الود . فهو الودود .

★ وأماً اسمه : الجيد .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، متصفاً بهذه الصفة ، والدليل على ذلك : اتصافه بالأسماء والصفات الإلهية ، ولا مجد أعظم من أسماء الله وصفاته .

هذا من جهة الباطن ، وأما من جهة الظاهر ، فأبي مجد أعظم من مجده . وقد قرن الله اسمه مع اسمه .

وأوتى الشفاعة والوسيلة ، ونسخ دينه جميع الأديان وفي أمته مثل موسى ، وعيسى (عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام) .

★ وأماً اسمه : الباعث .

فإنه متصف بهذه الصفة . والدليل على ذلك : أنه قال (عليه السلام) :
« وأنا الحاشر يُحشر الناس على ديني » ^(١) .

والحاشر هو الباعث .

إذا المعنى واحد .

★ وأماً اسمه : الشهيد .

فإنه ﷺ . متصف بهذه الصفة ، متحقق بهذا الاسم . والدليل على ذلك : قوله تعالى :

(١) حديث : (أنا الحاشر يُحشر الناس على ديني) مضى تخريج هذا الحديث في باب الأسماء .

﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ (١).

فهو الشهيد المطلق للحق والخلق .

★ وأما اسمه : الحق .

فإنه ﷺ متحقق بهذا (٢). الاسم ، متصف (٣). بالصفة الحقية ، والدليل

على ذلك :

قوله تعالى : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٤).

يعنى : محمداً .

وقال : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ (٥).

يعنى : محمداً .

هكذا ذكر « القاضى عياض » (٦). رحمه الله ، فى كتابه أيضاً . فإن الله

تعالى قال :

﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (٧).

ورد فى الحديث من رواية « جابر » :

« إن الله تعالى أول ما خلق روح محمد ، ثم خلق منه العرش والكرسى ،

(١) أورد الجبلى نص هذه الآية على النحو التالى : ﴿ وأرسلناك شهيداً عليهم ﴾ .

ولو أنه لم يسبق هذا الكلام بكلمة (قوله تعالى) لا عبرته فى سياق حديثه وهو بالمعنى جازى لذا فإننى اخترت نص الآية التى تناسب مرماه فى قوله الله تعالى .

وهى الآية رقم (١٥٩) من سورة النساء مدنية ولنا فى المقدمة وقفة مع رأيه وأخطائه فانظرها للأهمية . (٢) فى نسخة الأصل : (متحققاً) .

(٣) فى نسخة الأصل : (متصفاً) . (٤) الآية رقم (١٠٨) من سورة يونس مكية .

(٥) الآية رقم (٥) من سورة ق مكية وقد أوردها (الجبلى) : (وكذبوا) !

(٦) سبقت الإشارة إليه وإلى كتابه (الشفا) .

(٧) الآية رقم (٣) من سورة الأحقاف مكية .

وأسماء الأرض ، وجميع الموجودات ، ^(١) .

والجمع بين هذه الآية ، وهذا الحديث . أن يقال أنه ﷺ هو : الحق الذي خلق الله منه السموات والأرض .

فهو ﷺ الحق المخلوق .

★ وأما اسمه : **الوكيل** .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، متصفاً بهذه الصفة ، والدليل على ذلك . قوله تعالى :

﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ ^(٢) .

فإذا كان هو أولى بهم من أنفسهم فبالضرورة يكون أولى بالتصرف فيما يملكون منهم ، فهو الوكيل المطلق عليهم ، ولا يحتاج بقوله تعالى :

﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ ^(٣) .

وقوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ ^(٤) .

فإن هذه الوكالة بين المخصوصة من حيث محاسبتهم ومعاقبتهم فهي :

وما أرسلناك تحاسبهم وتعاقبهم ، وتشد عليهم لأنه مرسل رحمة لا نقمة ﷺ

★ وأما اسمه : **القوي** .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، متصفاً بهذه الصفة ، والدليل على ذلك . قوله تعالى :

(١) سبق تخريج حديث (جابر بن عبد الله الانصاري) كما سبق ترجمته .

(٢) الآية رقم (٦) من سورة الأحزاب مدنية .

(٣) الآية رقم (٤١) من سورة الزمر مكية .

(٤) الآية رقم (٥٤) من سورة الإسراء مكية .

﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴾ (١).

★ وأما اسمه : **المتين** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، متصفاً بهذه الصفة ، لأنه ذو الكمال ، الذى لا يتناهى ، وقد بينا فى شرح الأسماء فى الباب الذى قبل هذا الباب ؛ أن المتين هو ذو المحال ، الوساع ، الذى لا يتناهى ولا شك أن الموصوف بهذه الصفة إنما هو محمد ﷺ .

★ وأما اسمه : **الولي** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، موصوفاً بهذه الصفة ، . ولا ولاية أعظم من نبوته لما اتفق عليه الجمهور : إن كل نبي ولي ، وكل رسول نبي .
فما كل نبي رسول ، ولا كل ولي نبي .

واعلم :

أن كل نبي أو رسول . فإن ولايته على قدر نبوته ورسالته ولهذا قال المحققون :

إن الولاية أفضل من النبوة .

يُريدون بذلك فى الرجل الواحد . يعنى أن ولاية النبي أفضل من نبوته وقد قال بعضهم :

مقام النبوة فى برزخ ، دون الولي وفوق الرسول .

فالولاية : هى عبارة عن الوجه الإلهي الذى للنبي (عليه السلام) .

والنبوة : عبارة عن الوجه العبدى الذى للنبي ﷺ .

والرسالة : عبارة عن الوجه الذى بين النبي وبين الخلق .

(١) الآية رقم (٢٠) من سورة التكوير مكية .

ولأجل ذلك كانت الرسالة أنزل من النبوة . والنبوة أنزل من الولاية .
فإنهم .

★ وأما اسمه : الحميد .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم، متصفا بهذه الصفة . والدليل على ذلك .
ما ورد من أن الله أعطاه لواء الحمد .

وهو عبارة عن الشاء على الله ، بما أثنى على نفسه ولذلك شق اسمه من
الحمد ، فهو أحمد ، ومحمد ، ومحمود وحامد ، وله لواء الحمد ، وأنزل الله عليه
الحمد .

وأوتى ذلك ، قال الله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي ﴾ (١).

قيل إنها سورة الحمد ، ولهذا المعنى إشارات شريفة يعرفها أهلها .

★ وأما اسمه : الحيي .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، متصفا بهذه الصفة . والدليل على
ذلك : أنه أحى الميت ، وقد تواترت تلك الأخبار ، وأوردناه في أول الباب من ذلك
ما فيه غنية ، وأحى الدين بعد اندثاره ، وأحى الأرض الميتة ، ودلائل ذلك من
حيث أفعاله كثيرة ولا تحصى .

★ وأما اسمه : المميت .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم، متصفا بهذه الصفة . والدليل على ذلك .
أنه لما رمى يوم بدر بتلك الحصاة في وجه المشركين لم يعش أحد ممن أصابه شئ من
ذلك .

(١) الآية رقم (٨٧) من سورة الحجر مدنية .

هكذا ورد في الأخبار عنه ﷺ .

★ وأما اسمه : **الحى** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، متصفا بهذه الصفة . والدليل على ذلك ما أوردناه عنه فى أول هذا الباب . أنه المادة للوجود ، للعالم ، للكون . فهو الحياة السارية فى الموجودات الأبدية الأزلية .

نكتة .

لما كان محمد ﷺ حقيقة الحياة السارية فى الموجودات وكان كل من الأفراد الانسانى نسخة له كان فى كل أنسان حياة سارية فى الموجودات . يعرفها المكاشف بها ، وإذا أردت أن أوضح لك طرفاً منها فأنظر إلى موجود ما من الموجودات . فإنك تصوره فى عالم خيالك لسريان روحك فى موجودية ذلك الموجود فلو لم يكن لك ذلك السريان لما أمكنك تصوره فى خيالك . فسريان روحك فى العالم هو طرف من الحياة السارية بل عينها إن كان لك قلب أو ألقىت السمع وأنت شهيد .

وهذه النكتة لم ينبه أحد عليها سوى ، وهى شريفة المقدار وتأمل ترشد ، واعرف ما المراد بهذه الكلمات ، وما المطلوب بهذه الدلالات .

هل المقصود أن تعرف نفسك أم تعرف الله أم تعرف الله بنفسك . أم تعرف نفسك بالله ، أم تعرف الله بالله ، وتعرف نفسك بنفسك ، أم خلاف ذلك كله .

وَمَا الْأَمْرُ إِلَّا حَيْرَةٌ بَعْدَ حَيْرَةٍ

وَلَا عَالَمٌ إِلَّا غَدَأٌ وَهُوَ جَاهِلٌ

ولقد رأيت فى أيام بدايتى ، فى النوم ، أنى أرمى غزالة بالسهم . فرميتها سهما فأخطأتها ، ثم رميتها بآخر فأخطأتها ، ثم رميتها بسهم ثالث فأخطأتها ، فلما استيقظت من منامى حصل عندى من ذلك حاصل عظيم .

فحكيت الرؤيا لبعض الأولياء فقال لى :

إنما رأيت الأمر على حقيقة ما هو عليه .

فإن الرسول ﷺ يقول :

(لا أحصى ثناء عليك)

وإذا كانت الحقيقة المحمدية بهذه المثابة لم يقع فى حقيقة الثناء على حقيقة الإصابة فكيف تريد أن تصيب هذه الغزالة .

ثم حكى أنه كان قد رأى رؤيا تشبه هذه الرؤيا بعينها لكن بعبارة أخرى وذكرها لى ثم قال نهاية هذا الأمر مبنى على الحيرة والعجز وذلك حقيقة الكمال لمن عرف . . وفى هذا المعنى قلت :

عَجَزْتُ وَلَكِنْ عَنْ ظُهُورِ حَقِيقَتِي
لَأَنَّ سِوَايَ لَيْسَ يَقْوَى لِذَلِكَ
فَمَا فِي قُوَى الْأَكْوَانِ وَسُغٍ لِدَرْكِهَا
لِتَقْصِيرِهَا عَنْ مُقْتَضَى مَا هُنَاكَ
فَمَا الْعَجْزُ بِي لَكِنْ بَغَيْرِي لِأَحَقُّ
وَبِي لَوْ تَلَحَّفْتُ فَحَقُّ مَقَالِكَ
وَفِي مِثْلِ هَذَا الشَّأْنِ يَحْتَارُ عَارِفٌ
وَكَمْ حَيْرَةٌ لِي فِي وِفَاءِ كَمَا لَكَ
فإني وإن كنت المحيط بباطن
صفاتي ولم أدركه فيما بدالك

فَكَمْ مِنْ صِفَاتٍ لِي جَلَوْتُ كَمَالَهَا
لَدَى حَضْرَةٍ جَلَّتْ عِلَاقَ مَسَالِكَا
تَقَاصَرَ عَنْهَا الْكُؤُنُ وَأَنْحَطَّ قَدْرُهُ
فَلَمْ تَذَرِ فِي الدُّنْيَا وَأُخْرَى لِلذَّكَ

ذهب بنا جواد البنان فى هذا البيان إلى أن أبدى مالم يخطر وضعه هنا أبداً
فلنرجع إلى ما كنا بصده من التكلم فى الاتصاف المحمدى بالأسماء والصفات
الإلهية .

★ وأماً اسمه : القيوم .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم، متصفاً بصفات القيومية ، لأنه كان جامعاً
لحقائق الأسماء الإلهية قائماً بها ، وجامعاً للصفات الخلقية قائماً بها فهذه هى
القيومية . فافهم .

★ وأماً اسمه : الماجد .

فإنه ﷺ كان من مجده وعلو شأنه أنه متحقق بالكمالات الإلهية فلا مجد
أجمع وأعظم من مجده فهو الماجد الحقيقى .

★ وأماً اسمه : الواجد . (بالجيم)

فإنه ﷺ كان واجداً حقيقياً ، وجد الكمالات الإلهية عنده ، كما وجد
جميع مقتضيات عنده ، فلا وجود أعظم من وجداته فهو الواجد من نفسه فى نفسه
لنفسه جميع الحقائق الوجودية الحقية والخلقية بغير واسطة ﷺ .

وإن جعلت الواجد بمعنى الموجد للشئ من العدم فقد تواترت الأخبار عنه
بذلك كما صح من حديث جراب « أبى هريرة » ونبع الماء من بين أصابعه ، وإطعام
الجسم الغفير من بشر من خير الشعير ، وأمثال ذلك كثيرة لا حاجة إلى استيفائها

لكونها معلومة .

★ وأما اسمه : الصمد .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، موصوفاً بهذه الصفة . والدليل على ذلك . أنه الموجود الذي صمدت إليه الحقائق بذواتها ، ورجعت إليه لكونه حقيقة الحقائق الوجودية ، وأما صمديته من حيث عدم الأكل والشرب فمشهور وقد طوى رسول الله ﷺ حتى قيل إنه لم يعد إلى الأكل (وفي رواية) .

لم يأكل رسول الله ﷺ مدة شهرين طعاماً وفي قوله :
« لست كأحدكم » (١) .

كفاية لتأمل .

★ وأما اسمه : القادر ، واسمه : المقتدر .

فهذان الإسمان هما من أئمة الأسماء الفعلية ، وقد كان رسول الله ﷺ متحققاً بهما ، موصوفاً بصفات القدرة إذ لا خلاف في أنه ﷺ كلما استعجزته قریش بطلب معجزة جاء بها على حسب ما طلبته منه .
وفي قصة الضبّ عبرة لمعتبر .

فلا شك أنه ﷺ كان متحققاً بصفة القدرة غير عاجز عن اختراع أمر يريده

ﷺ .

★ وأما اسمه : المقدم ، المؤخر .

فإنهما من الأسماء الفعلية ، ومتى صح أنه كان متصفاً بالقدرة فبالضرورة

(١) حديث : (لم يأكل رسول الله ﷺ مدى شهرين) ، لست كأحدكم .

والحديث عن أم سلمة قالت :

(ما رأيت النبي ﷺ يصوم شهرين متتابعين إلا شعبان ورمضان) .

انظر الحديث رقم (٢٢٩) من مختصر الشماثل ص ٩٢ .

يصح اتصافه بجميع الأسماء الفعلية . وقد أقر النبي ﷺ « عباس بن مرداس » (١) .
على قوله : ومن تضع اليوم لم يرفع . ولم ينكر عليه ذلك . فهذا دليل أنه مقدم
ومؤخر ﷺ .

★ وأماً اسمه : الأول الآخر .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهما ، لأنه أصل الوجود إذ هو حقيقة الحقائق ، وهو
آخر الوجود لظهوره في الرتبة الإنسانية ، البشرية ، ولا شئ أنزل من هذه الرتبة .
فهى آخر الرتب ، كما أنه لا شئ أعلى من حقيقة الحقائق فهى أول الرتب .
والى ذلك أشار (عليه السلام) بقوله :

(نحن الآخرون الأولون) .

★ وأماً اسمه : الظاهر والباطن .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهما

أما الظاهرية : فإنه عين كل موجود ، لأنه منه خُلِقَ .

وأما الباطنية : فلأنه حقيقة الحقائق ، وهى غير مشهودة .

فالمعانى الإلهية باطنة ، والصور الخلقية ظاهرة ، وهو الجامع للمتضادين .
فهو الظاهر والباطن .

(٢) (عباس بن مرداس) هو ابن أبي عامر السلمى كنيته أبو الهيثم ، ويقال أبو الفضل . أسلم
قبل فتح مكة بيسير ، وأقبل مع قومه يشهد الفتح وكانوا تسعمائه ، وكان عباس ممن حرم
الخمر فى الجاهلية .

روى عنه ابنه كنانة وعن الرحمن بن أنس السلمى وروى هو عن النبي ﷺ .
قيل إنه نزل دمشق وابتنى بها داراً ، وكأنه مات في خلافة عثمان .

انظر : المزى : تهذيب الكمال ٩ / ٤٧٨ ترجمة رقم (٣١٢٥) ابن قتيبة : المعارف ٣٣٦ .

★ وأماً اسمه : الوالى .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم متصفاً بصفة الولاية الكبرى . فهو والى الوجود ، وحاكمه الأكبر لأنه المعطى منه لكل حقيقة من الحقائق مرتبة من المراتب على ما يقتضيه شأن وجوده . وهذه عين الولاية الكبرى ، والحكم النافذ ﷺ فهو الوالى الحقيقى ، لأنه قطب الوجود المطلق عليه يدور رحا الحقائق كلها ﷺ .

★ وأماً اسمه : المتعال .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم متصفاً بهذه الصفة . والدليل على ذلك ما شهد الله تعالى له به فقال فى حقه :

﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (٩) ﴾ (١) .

ولا تعالِ أعلى من قاب قوسين .

وقد ذكر القاشانى (٢) . فى اصطلاحات .

أن قاب قوسين (٣) . عبارة عن مقام القرب الأسمائى باعتبار التقابل بين الأسماء فى الأمر الإلهى المسمى دائرة الوجود كالإبداء والإعادة ، والتزول والعروج ، والفاعلية والقابلية وقال أيضاً فى « أو أدنى » :

(١) الآية رقم (٨) من سورة النجم مكية .

(٢) (القاشانى) وكتابه (اصطلاحات الصوفية) .

اصطلاحات الصوفية من الكتب الهامة التى تركها عبد الرزاق القاشانى . وقد طبع هذا الكتاب لأول مرة د / عبد الخالق محمود سنة ١٩٨٠ ثم أعاد طبعة ثانية عن دار المعارف بمصر سنة ١٩٨٢ م وقدم الدكتور محمد كمال جعفر طبعة أخرى منه صدرت عن هيئة الكتاب بمصر سنة ١٩٨١ ، ثم ختام هذه الطبعات جميعاً ما قدمه الدكتور عبد العال شاهين من قسمين ونشرهما مع بطبعه محققة عن دار المنار بحى الحسين بالقاهرة ١٩٩٢ .

(٣) مصطلح (قاب قوسين) هو مقام القرب الأسمائى بإعتبار التقابل بين الأسماء فى الأمر الإلهى المسمى دائرة الوجود ، كالإبداء والإعادة ، والتزول والعروج ، والفاعلية والقابلية ، وهو الاتحاد بالحق مع بقاء الاتينية والتميز المعبر عنه بالاتصال والمقام .
انظر : القاشانى : معجم اصطلاحات الصوفية ١٥٩ .

إنه أعلى من هذا المقام ، إذ هو عبارة عن أحدية عين الجمع الذاتية .
بإرتفاع التمييز ، والاثنيية الاعتبارية وإذا كان الأمر كذلك . فأى تعالٍ أعظم من
ذلك .

وقد وصف الله تعالى نبيه محمدا ﷺ :

﴿ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴾ (١).

وقال المحققون :

إن الأفق الأعلى هو الحضرة الواحدية ، والحضرة الألوهية وذلك غير
التعالى ، وإن شئت قلت : غاية التعالى .

★ وأما اسمه : **الْبَرُّ** .

فإن رسول الله ﷺ كان متحققا بهذا الاسم وموصوفا بصفته . إذ لا
خلاف في أن الإجماع على أنه كان برّاً شفوفاً رحيماً . وقد أثبت الله تعالى ذلك في
كتابه فقال :

﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ (٢).

فأثبت تعالى له أنه برٌّ ، ليس بفظ ، ولا غليظ ﷺ .

★ وأما اسمه : **التَّوَابُ** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم متصفا بصفة التوابية ، والدليل على ذلك
أن الله تعالى قال له أن يتابع الخلق على التوبة ، فهو التواب ، ولولاه لما تاب مسيء
من ذنب ﷺ .

(١) ذَلِكَ فِي نَصْرِ الْآيَةِ (٧) مِنْ سُورَةِ النِّجْمِ مَكِّيَّةٌ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى :

﴿ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴾ .

(٢) الْآيَةُ رَقْم (١٥٩) مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ .

★ وأماً اسمه : المنتقم .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم موصوفاً بهذه الصفة والدليل على ذلك ما روت « عائشة » رضى الله عنها .

« أنه كان لا ينتقم إلا لله » (١) .

وقد أمر برجم اليهودى لما ذنبا ، وبقطع السارقة المخزومية وغير ذلك . فكان رسول الله ﷺ كاملاً ، فالرحمة شأنه ، ولو كان منتقماً ﷺ .

★ وأماً اسمه : العفو .

فإنه كان متحققاً بهذا الاسم ، موصوفاً بصفة العفو وقد سماه الله تعالى بذلك فقال : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ ﴾ (٢) .

وقال : ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾ (٣) . فهو العفو . وفيما ورد من عفوه وصفحه عن الاجرام العظام كفاية لمتبصر ﷺ .

★ وأماً اسمه : الرؤوف .

فإنه تعالى قد سَمَّاهُ بذلك ، وقد ذكرناه فى صدر الكتاب فقال تعالى عنه :

﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٤) . ﷺ .

★ وأماً اسمه : مالك الملك .

فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، موصوفاً بصفة المالكية بالملكة الوجودية والدليل على ذلك . أن الله تعالى خلق العالم من أجله فهو مالك العالم وسيده .

وقد قال :

(١) سبقت الإشارة إلى مثل هذا الحديث . (٢) الآية رقم (١٩٩) من سورة الاعراف مكية .

(٣) الآية رقم (١٣) من سورة المائدة مدنية .

(٤) الآية رقم (١٢٨) من سورة التوبة مكية .

« أنا سيد ولد آدم ولا فخر »^(١).

وقد سخر الله تعالى لأدم وأولاده فقال :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾^(٢).

وهو سيدهم فهو سيد العالم أجمع ، ومالك الملك . وقد بينا فيما سبق أن أخذ العهد من الأنبياء في القدم دليل واضح أنه الملك . لأن العهد لا يوجد إلا على الآتباع ، والخدم للمتبوع المالك ﷺ.

★ وأما اسمه : **ذو الجلال والإكرام** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، وجلالة قدره (لم يسعه نبي مرسل ولا ملك مقرب) كما حكى عن نفسه في قوله :

« لى وقت مع الله ... »^(٣).

فإن قلبت : كيف يصح أن النبي المقرب يسع الحق تعالى لقوله :

« ووسعني قلب عبدي المؤمن » ولم يسع رسول الله ؟

قلنا : اعلم أن وسع الملك المقرب والنبي المرسل للحق تعالى ، إنما هو علي مقدارهم لا علي قدره تعالى ، ووسع رسول الله ﷺ على قدر الله فلهذا عجزوا عن وسع رسول الله ﷺ هذا هو مقام الجلال والإكرام . إنه يسع الأشياء ولا يسعه شيء .

★ وأما اسمه : **المقسط** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، وموصوفا بهذه الصفة . لأنه العدل الحق الذي ، فرق الله به بين الحق والباطل . والدليل على ذلك قوله تعالى :

﴿ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾^(٤).

(١) سبقت تخريج هذا الحديث . (٢) الآية رقم (١٣) من سورة الجاثية مكية .

(٣) سبق تخريج هذا الحديث . (٤) الآية رقم (٤٨) من سورة المائدة مدنية .

وقوله : ﴿ وَأَنْ أَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ (١).

وقوله : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٢).

لأنه العقل الأول . الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فهو خزانة العلم الإلهى .

والدليل على أنه العقل الأول قوله ﷺ :

« أول ما خلق الله روح نبيك يا جابر » (٣).

وقوله : « أول ما خلق الله العقل » (٤).

فلو لم يكن هو عين العقل الأول لجاز عليه الكذب ، وحاشاه عن ذلك فهو القلم الأعلى ، وهو العقل الأول ﷺ :

★ وأما اسمه : **الجامع** .

فإنه ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، وموصوفا بهذه الصفة . لأنه جمع الكمالات الإلهية ، والكمالات الخلقية ، فتم واستدار زمانه كما روى عن نفسه . لأنه الدائرة نصفها حق ونصفها خلق .

فاستدارتها عبارة عن شمول كمالات المرتبتين ﷺ .

★ وأما اسمه : **الغنى** .

فإنه ﷺ كان كذلك غنيا بالذات . والدليل على ذلك : ما روى أن جبريل عليه السلام (أتى بمفاتيح خزائن الأرض فقال له : ربك يقرئك السلام ويقول لك

(١) الآية رقم (٤٩) من سورة المائدة مدنية .

(٢) الآية رقم (٦٥) من سورة النساء مدنية .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) سبق تخريجه .

خذ هذه (١). وفي حديث آخر أن يكون ملكاً أو فقيراً : فقال : بل أصوم يوماً وأفطر يوماً ، ولم آخذ شيئاً من ذلك لغناه الذاتي بالله تعالى .

★ وأما اسمه : المغنى .

فإنه رسول الله ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، وقد أغنى قريشاً بعد فقرهم وجهدهم ، والأنصار ، وغيرهم من المهاجرين ، ومن سواهم . حتى ملكوا البلاد ، وحكموا على العباد ، وفرقوا خزائن « كسرى » (٢) . « وقيصر » (٣) . وهذا « معاوية » (٤) . لم يمت حتى استخلف على البلاد .

وقد صرح الحديث عن النبي بأنه رجل فقير لما روت « فاطمة بنت قيس » (٥) « أن أبا عمرو بن حفص » (٦) طلقها ألبته وهو غائب .

(١) حديث : (إن جبريل أتى بمفاتيح خزائن الأرض) .

(٢) (كسرى) هو كسرى أبو شروان بن قباد، وهو ابن المرأة التي ولدت في طريقه إلى خراسان . كان رجلاً شديداً نفى رؤس المزدقة ، عمل بسيرة أردشير . افتتح أنطاكية . وكان ملكه ٤٧ سنة . أنظر : ابن قتيبة : المعارف ٦٦٣ .

(٣) (قيصر) علم على المذكر للملك فهو ملك الروم مثل فرعون ملك مصر ، والنجاشي ملك الحبشة ، وتبع لحمير ، وجالوت لملك البربر ، وأخشيذ لفرغانة ، وكابل للنوبة وهكذا . انظر نسيم الرياض ١ / ٤٦٥ .

(٤) (معاوية) بن أبي سفيان بن حرب ، أول من تولى بعد عصر الخلفاء الراشدين . وقصته في تولي الخلافة معروفة ، واسم أبي سفيان صخر بن حرب وكان أبو سفيان قد أسلم قبيل فتح مكة وولاه رسول الله ﷺ صدقات الطائف وذهبت عينه مع النبي ﷺ وتوفي سنة ٣٢ هـ وهو ابن ٨٨ سنة أما معاوية فقد كان يكنى أبا عبد الرحمن وأسلم أيضاً عام الفتح وكانت ولايته للخلافة سنة ٤٠ هـ وكان عمره ٦٢ سنة وتولاها ٢٠ عاماً وتوفي ابن ٨٢ سنة . انظر ابن قتيبة : المعارف (٣٤٤ - ٣٤٩) .

(٥) (فاطمة بنت قيس) بن خالد القرشية الفهرية أخت الضحاك بن قيس وكانت أسن منه وكانت عند أبي بكر بن حفص المخزومي فطلقها فتزوجت بعده أسامه بن زيد ، وخبرها صحيح لما طلبت النفقة من وكيل زوجها فقال لها النبي ﷺ اعتدي عند أم شريك . انظر ترجمتها رقم (٨٤٧) من الإصابة ٤ / ٨ / ١٦٤ .

(٦) (أبو عمرو بن حفص) ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي زوج فاطمة بنت قيس . روى له النسائي ، وذكره البخاري فيمن لا يعلم اسمه قيل : إنه خرج مع علي بن أبي طالب إلى اليمن لما أمره عليها رسول الله ﷺ ومات . انظر : المزي : تهذيب الكمال ٢١ / ٤٠٧ ابن حجر : الإصابة ٤ / ٨ / ١٣٦ ترجمة رقم (٧٦٢) .

« وفى رواية » طلقها ثلاثا . فأرسل إليها وكيله « قيس » فسخطته فقال :
والله مالك علينا من شئ .

فجاءت إلى النبي ﷺ فذكرت ذلك له .

فقال : ليس لك عليه نفقة ، ولا سكنى . فأمرها أن تعتد فى بيت « أم
شريك » ^(١).

ثم قال : تلك امرأة يغشاها أصحابى . اعتدى عند « ابن أم مكتوم » ^(١).
فإنه رجل أعمى فضعى ثيابك . فإذا حللت فأذنينى .

قالت : فلما حللت ذكرت له أن « معاوية بن أبى سفيان » ، « وأبا جهم »
^(٣) . خطباني .

فقال رسول الله ﷺ :

أما « أبو جهم » فلا يضع عصاه عن عاتقه .

وأما « معاوية » فصعلوك لا مال له .

(١) (أم شريك) الأنصارية وقيل هى أم شريك بنت خالد بن حبيش . الخزرجية ، بايعت النبي
ﷺ وهى التى اعتدت عندها فاطمة بنت قيس .

انظر الترجمة رقم (١٣٣٧) ، (١٣٣٨) من كتاب الإصابة ٤ / ٨ / ٢٤٧ .

(٢) (ابن أم مكتوم) هو عبد الله بن أم مكتوم .

وقال ابن قتيبة أن هناك من يقول أنه عمرو بن أم مكتوم هى عاتقه المخزومية .

وهو عبد الله بن قيس من بنى عامر بن لؤى ، وأمه أم مكتوم .

قَدِمَ المدينة مهاجرا بعد « بدر » ييسير ، وقد ذهب بصره ، وكان رسول الله ﷺ يستخلفه
على المدينة شهد القادسية ومعه رايه سوداء ثم رجع إلى المدينة فمات بها .

انظر : ابن قتيبة : المعارف ٢٩٠ .

(٣) (أبو جهم) هو أبو الجهم بن غانم بن عامر بن عبد الله بن عبيد بن عوريج القرشى العدوى

قيل اسمه عامر ، وقيل غير ذلك وهو أحد الأربعة الذين كانت قريش تأخذ عنهم النسب .

كان من المعمرين حضر بناء الكعبة مرتين . حين بنتها قريش ، وحين بناها ابن الزبير ، وهو

أحد الأربعة الذين تولوا دفن عثمان .

انظر : ابن حجر : الإصابة ٤ / ٧ / ٣٤ ترجمة رقم ٢٠٦ .

هذا حديث صحيح الإسناد .

انظر إلى آية حالة آل أمر معاوية (رضى الله عنه) .

ببركة رسول الله ﷺ فهو المغنى حقيقة ومجازا .

★ وأما اسمه : **المانع** .

فإن رسول الله ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، موصوفا بهذه الصفة ، وهذا من غاية الكمال لأنه أعطى الوجود ما يستحقه ، ومنع مالا يستحقه . فهذا المنع منه من عين الجود . لأنه الطفل أو أعطى غذاء الشباب لمات . فمنع الطفل من أغذية الكبار عطاء فى حقه والدليل على ذلك . أن رسول الله ﷺ كان متحققا بهذا الاسم هو ما أفردناه آنفا أنه كان متصفا بصفات القدرة . وهذا الاسم تحت حيلة القدرة . لأنه من أسماء الأفعال فلا يشكل عليك ذلك .

★ وكذلك اسمه : **الضار** ، واسمه **النافع** .

هما من أسماء الأفعال ، وقد كان رسول الله ﷺ متحققا بهما . لتحقيقه بصفات القدرة . وقد أوسعنا الكلام فى الاستدلال بذلك فلا حاجة إلى إعادة الدليل .

★ وأما اسمه : **النور** ، واسمه : **الهادى** .

فإن الله تعالى سمّاهُ بذلك ، كما سبق فى الباب الأول أن الله قال فى حقه : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ ﴾ ^(١) . فهو النور . بدليل نص الكتاب وكذلك الهادى ؛ وقد ذكرنا دليل ذلك أيضاً . قال تعالى فى حقه ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ^(٢) .

وقال فى حق نفسه :

﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ^(٣) .

(١) الآية رقم (١٥) من سورة المائدة مدنية . (٢) الآية رقم (٥٢) من سورة الشورى مكية .
(٣) الآية رقم (٢٥) من سورة يونس مكية .

فجعل الهداتين الإلهية والمحمدية من هاتين الآيتين إلى محل واحد فجعل هدايته كهدايته ، فهو الهادى وهو النور ﷺ .

★ وأما اسمه : البديع .

فإن ﷺ كان متحققا بهذا الاسم ، وكـم ابتدع واخترع من عجائب القدرة ما يعجز الكون عن الافصاح به ، والكتب مشحونة بذلك .

وقوله للشج الظاهر : كن زيدا

فإذا هو زيد بن الخطاب ^(١) . كفاية لمستدل .

★ وأما اسمه : الباقي .

فإنه (كذلك) ﷺ لأنه لم يمـت . والدليل على ذلك . قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ ﴾ ^(٢) . فإذا كان

الشهداء أحياء . فما قولك فى سيد الشهداء ﷺ وقد مات فسموه شهيدا .

ولعرفة عمر ، رضى الله عنه بهذا السرّ . قال يوم وفاة رسول الله ﷺ

(من قال أن محمداً مات ضربت عنقه)

علما منه بأنه رسول الله لم يمـت ، وإنما انتقل من دار إلى دار خير منها ﷺ .

(١) (زيد بن الخطاب) بن نُفيل القرشى ، عبد الرحمن العدوى أخو عمر بن الخطاب لأبيه .

أما أمه فهى : أسماء بنت وهيب

كان أسن من عمر ، وأسلم قبله ، وكان من المهاجرين الأولين آخر الرسول بينه وبين معن ابن عدى العجلانى فقتلا فى اليمامة كان عمر يقول: ما هبت الصبا إلا وأنا أجـد ريـح زيد . وكانت اليمامة فى خلافة الصديق سنة ١٢ هـ وهو أبو سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة .

انظر : المزى : تهذيب الكمال ٦ / ٤٥٧ ترجمة رقم (٢٠٨٧) .

(٢) الآية رقم (١٦٩) من سورة آل عمران مدنية .

واعلم

أن أول وصف يتصف به العبد من صفات الرب هو وصف البقاء . فإذا اتصف بهذه الصفة ، وبقي باقياً بالله اتصف بعد ذلك بما شاء الله له من الصفات .
والأ فصفة البقاء أول شيء يتصف العبد به من صفات ربه . وهكذا جرت سنة الله في خلقه . فكيف لا يكون سيد المتصفين متحققاً بهذا الاسم ﷺ .

★ وأماً اسمه : الوارث .

فإن رسول الله ﷺ هو الوارث الأكمل الذي ورث الكمال الإلهي ، وتحقق به . وأماً قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ (١) .

يعنى : أرض الخلافة الإلهية ، المعبر عنها بالاتصاف بالأسماء والصفات يرثها عبادى الصالحون للوراثة الإلهية . وسيد هذا المقام هو الفرد الجامع ﷺ .

★ وأماً اسمه : الرشيد .

فإن رسول الله ﷺ كان متحققاً به ، متصفاً بصفة الإرشاد ، لأنه هدى العالم بعد الضلال ، وأرشدهم بعد الغي فهو الرشيد باطناً وظاهراً .
أماً ظاهراً : فلمقام نبوته

وأماً باطناً : فلأنه المعطى من حيث الحقائق لكل حقيقة . حقيقة ما تستحقه من كماله الذى يكون به عين سعادتها ، ومهديها إلى ذلك بنوره الوجودى .

ولذلك قال (عليه السلام) :

« كُلُّ مَيَسَّرٍ لِّمَا خَلَقَ لَهُ » (٢) .

(١) الآية رقم (١٠٥) من سورة الأنبياء مكية .

(٢) سبق تخريجه .

نظراً إلى ما فطرت عليه القوابل من اقتضاء ما تستحقه ، ولا بد من الوصول إلى مقتضاها لأن الوساطة الكبرى قد أخبر بذلك فقال : « كلٌ ميسر لما خُلِقَ له . »
(ﷺ) .

★ وأما اسمه : الصبور .

فإن رسول الله ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ، موصوفاً بهذه الصفة .
والدليل على ذلك .

أن قريشاً فعلوا فيه ما فعلوا من شجُّ رأسه ، وكسر ربايعيته وصب السلى على رأسه ، وأمثال ذلك فلم يدع عليهم ، ولا انتقم منهم . بل قال :

« اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون »

اعتذر لهم إلى الله بقوله : لا يعلمون لأنه الجهل حجة .

(ﷺ) هذه اتصافاته تحدثنا عليها من حيث المجاز . لأنه حقيقة الحديث عنها من حيث التحقق الأصلي يفضى إلى أشياء أخر .

ونزيد لذلك تمهيد مقدمات ، ولا نأمن من غلط أفهام الناظرين فاقصرنا على الاستدلال في اتصافه بالأمور المجازية ، والحديث عنها من طريق الظاهر . دون الباطن . لأن أهل الحقائق لا منازعة لهم في ذلك . فلا نتحدث عليها من طريقهم . بل تحدثنا على الاستدلال من طريق الظاهر .

ليعلم أهل المجاز بعض ما جهلوا من حقه ﷺ وعدد هذه الأسماء المذكورة ثمانية وتسعين اسماً . والتاسع والتسعون هو اسمه تعالى (هو) .

أعرضنا عن ذكره في أول الباب لأنه يحتاج إلى بعض إطناب وتفصيل

فنقول :

واعلم

أن الحقيقة المحمدية عبارة عن الهوية الإلهية بما هي عليه من الشؤون والأسماء والصفات ، والظهور والبطون والشهادة والغيبة إلى غير ذلك من النسب والإضافات المندرجة تحت هذا الاسم . فمحمد ﷺ هو المشار إليه بهذا الاسم ، وقد صرح تعالى بذلك فى كتابه فقال :

« قل هو الله »

يعنى : قل يا محمد إن فاعل هو الله ، وفاعل قل هو محمد المأمور بالقول . فهو الله أحد .

وقد صرحنا فى غير موضع من تأليفنا أن محمداً (ﷺ) هو الهوية المتعينة (بالعين المهملة) ..

والهوية عبارة عن الذات الإلهية بتعينها بجميع الأسماء والصفات لها على سبيل غيبوبة ذلك . عن ما سواه فمحمد (ﷺ) هو الهوية المتعينة على سبيل ظهور ذلك البطون . وشهادة تلك الغيبوبة فى هيكل مخصوص منفرد باكمالات الإلهية المنطوية تحت الهوية الإلهية .

فهو صورة ذلك المعنى . وشهادة ذلك الغيب ، وتفصيل ذلك الإجمال ، تنزل ذلك التعال ، تشبيه ذلك التنزيه . على سبيل الواحدية ، لا على سبيل الغيرية . فافهم .

فصل

أعلم :

أن الاتصاف المحمدى ، وتحققه بالاسماء الإلهية أعز ، وأجل من أن تشير إليه العبارات ، أو تعبر عنه الإشارات فلأجل ذلك أعرضنا عن حقيقة الخوض فيه ، واكتفينا بالاستدلال بظاهر المجاز .

واعلم :

أن الأصل فى التحقق بسائر الأسماء والصفات الإلهية اسمان : أحدهما : العلم .

والثانى : القدرة .

فإذا ظهر أثرهما على عبد ، فهو متصف بما عداهما إلى تمام المائة أو إلى ما لا نهاية له ، فمدار الأسماء الفعلية على القدرة ، ومدار الأسماء الوصفية والذاتية على العلم . . فإذا تحقق العبد بهما فقد تحقق بالجمع .

واعلم :

أن للتحقق بالقدرة مقدمات ، كما أن للتحقق بالعلم مقدمات . من التحقق بأسماء ذاتية ، وأسماء نفسية ، ومنع جميع ذلك هى الأحدية . فالزم بها يفتح لك إن شاء الله تعالى .

الباب الرابع

فى

معرفة ما فى الإنسان من الأمور الكمالية والصفات الإلهية وبيان كيفية الاتصال إلى ذلك

مقدمة :

اعلم

أيّدك الله بروح منه ، وجعلني وإياك ممن يفهم عنه أن الوجود كله ، ربما اشتمل عليه من الموجودات لا يخلوا إما أن يكون (قديماً أو يكون محدثاً ، فالقديم : هو الواجب لذاته أزلاً وأبداً ، وهو الله تعالى وأسمائه وصفاته . والحديث : هو ما صار واجباً بعد أن كان جائزاً ، وهو المعبر عنه بما سوى الله وبالعالم ، وما سوى الله فلا يخلوا : إما أن يكون ^(١) حسياً .

وإما أن يكون غير حسّى .

والحسّى إما أن يكون مركباً من لطائف الطبيعة أو من لطائفها للمركب من لطائف الطبيعة هي الأجسام الأرضية وتوابعها كالمقتضيات الحيوانية وأمثالها .

والمركب من لطائف الطبيعة هي الأجرام النورية وتوابعها كالحركات الفلكية وأمثالها ، فكل ذلك هو المعبر عنه بعالم الملك .

وأما الذى هو غير حسّى فلا يخلو . إما أن يكون واجب الرؤية ، أو جازى الرؤية ، أو ممتنع الرؤية .

(١) ما بين القوسين من الهامش .

★ فأما الذى هو واجب الرؤية : فهو عالم الأرواح الجزئية . وهو المبرر عنه بعالم الملكوت . ولابد لكل أحد إذا انتقل من هذه الدار أن يشهد ذلك العالم حتما مقضيا ، ومن الناس من يصح له شهود ذلك العالم وهو في هذه الدار إما لجمعية حيلة شهود البصيرة باطناً . أو لبعضه كشفا بشهود البصر . ظاهراً محسوساً ، كما في الدار الآخرة والأول أعلي .

★ وأما الذى هو جائز الرؤية :

فهو عالم الأرواح الكلية ، وهو المبرر عنه بعالم الجبروت .

★ وأما الذى هو ممتنع الرؤية :

فهو عالم المعانى ، وذلك عبارة عن الأمور الحكمية الغير الوجودية . فهى موجودة فى الحكم مفقودة العين كالأمهات الحكمية وأمثالها .

فهذه الأمور المعنوية لا تُشهد أبداً فى عالمها لكنها إذا تنزلت فى عالم المثال شهدت بحسبها على صورة مناسبة لها . ولو من وجه من الوجوده .
كما شهد العلم فى صورة اللبن .

والدين فى صورة القيد .

فإذا علمت ذلك ، ظهر لك أن الوجود كله ينقسم قسمين

حق ، وخلق

والخلق ينقسم على أربعة أقسام :

مُلك ، وملكوت ، وجبروت ، ومعنى .

ولكل قسم من هذه الأقسام الأربعة طرفان أعلى ، وأدنى .

وبينهما مراتب .

فالملك : له طرفان : فالأعلى : هو الاجرام النورية والحركات الفلكية .

والأدنى : هو الإنسان البشرى .

والمراتب التى بينهما كثيرة وهى :

كالحيوانية ، فالنباتية ، فالمعدنية ، فالترابية ، فالمائية ، فالهوائية ، فالنارية .

وقد فصلنا المراتب الوجودية كلها في كتابنا المسمى :

(قطب العجائب وفلك الغرائب)^(١) فلا حاجة إلي إعادة ذلك التفصيل .

ثم إن الملكوت أيضاً له طرفان :

أعلى : وهو الأرواح الفعالة المدبرة للوجود .

وأدنى : وهو الأرواح المنفعلة المسخرة (أسم مفعول) لأمر جزئية .

وبينهما مراتب كثيرة .

ثم إن الجبروت أيضاً طرفات :

أعلى : وهو الأرواح العلوية التى ليست بعنصرية كالعرش العظيم ،

والأرواح الخافة به ، والحاملة له والكرسى والقلم الأعلى واللوح ، وأمثال ذلك .

وأدنى : وهو الملائكة المهمة .

وبينهما مراتب كالعقل الأول ، والروح الكلية ، وأمثال ذلك . مما يطول

شرحه .

ثم أن عالم المعنى أيضاً له طرفان :

أعلى ، وأدنى

(١) لعل هو نفسه (كتاب : مراتب الوجود) ! لم يطبع بعد ومدار الكتب نسخ مخطوطه منه
وآخرى فى جامعة القاهرة ، ومعهد المخطوطات والمكتبة الأزهرية .

فالطرف الأعلى : هو عبارة عن الأمور التى توجد حكما في الذهب ولا أثرلها في الخارج . كالهباء [—]^(١) المفروض وأمثال ذلك .

والطرف الأدنى : هو عبارة عن الأمور التى توجد حكما في الدهر ولها في الخارج أثر ظاهر كالقرب والبعد ، والعلم ، والجهل وأمثال ذلك .

فهذا تقسيم الوجود كله حقه وخلقه ، ظاهره وباطنه أعلاه وأسفله .

والإنسان مظهر جميع ذلك كله . وسيأتى بيان تفصيل مظهريته لكل قسم من هذه الأقسام الوجودية إن شاء الله تعالى .

فالإنسان عند المحققين هو الوجود المطلق ، لأنك قد تطلق هذه اللفظة . ونريد بها قسما واحداً من هذه الأقسام ثم تطلقها وتريد بها قسماً آخر غيره . ولا نزال كذلك حتى تستوفى جميع أقسام الوجود بهذه اللفظة . لأنه حاو لحقيقته لجميع ذلك كله ولا شئ يحوى جميع أقسام الوجود كله إلا الإنسان فلأجل ذلك نقول الملكوت ونريد به باطن الإنسان ونقول الملك ونريد به ظاهرة ونقول الجبروت ونريد به حقائقه . ونقول عالم المعنى ونزيد به الأمور المعنوية الموجوده فيه حكما . ونقول الحق ونريد هوية الإنسان وحقيقته . ونقول الخلق ونريد هيكل الإنسان ومجازه . ولا يجوز لك أن نطلق اسم قسم من هذه الأقسام على غيره . فلا يصدق فى عالم الأجسام الكثيفة أن تسميه ملكوتا .

وكذلك العكس . فلأجل هذا قلنا إن الوجود المطلق هو الإنسان لأنه بكليته غير فقيد بمرتبة من المراتب ، لكنه يتقيد لجزئيته بالمراتب . فإذاً هو المقيد المطلق .

ومن ثم صح له الإطلاق الحقيقى ، لأنه لو كان مطلقا غير مقيد كحقيقة الحقائق ، وأمثالها لتقيد بالإطلاق . وليس هو كذلك .

(١) كلمة لم أتبينها لتداخلها ولعلها (المحاق) لكن ما بعدها لا يؤكد ذلك .

بل هو المطلق المقيد . فهو المطلق الحقيقى الذى لا يتقيد بقيد ولا بإطلاق .
لأن أمره دورى بين القيد والاطلاق .

وقد آن شروعا فى تفصيل مظهريته لأقسام الوجود .

ولأجل ذلك فتحنا هذا الباب على فصلين .

الفصل الأول : فى مظهرية الإنسان للحق ذاتا ، وصفاتا، وأسماءً وأفعالا .

الفصل الثانى : فى مظهرية الإنسان للعالم صورة ومعنى ، علواً وسفلا ،
ظاهرا وباطنا ، فاعلية ومنفعلية .

ثم يختم الكتاب بوصل نذكر فيه :

كيفية العمل للوصول إلى التحقق بما هو له ظاهرا وباطنا .

والله الموفق

وهو المستعان

الفصل الأول

فى

مظهرية الإنسان للحق ذاتا ، وصفاتا
واسماء ، وافعالا .

اعلم :

عرّفك الله بذلك ومكّنك من إظهار آثار صفاتك ، أن الله تعالى قال ؛ على
لسان نبيه الحديث الذى أوردناه فى أول الكتاب وهو قوله تعالى :
« كنت كنزاً مخفياً فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق ، وتجلّيت عليهم ، فى
عرفونى » ^(١) .

هذا حديث صحيح من طريق الكشف ، وضعيف من طريق الإسناد قد
أجمع المحققون على صحته ، وذكره غير واحد منهم فى مصنفاته وإذا قد علمت
ذلك .

فإعلم أن الله تعالى لما أراد إظهار ذاته ، بماله من أسمائه وصفاته ، ولم
يكن معه موجوده سواه ، تجلّى فى نفسه لنفسه بتجلّى الغيرية فأحدث منه له موجوداً
سماه بالعالم .

كما يحدث أحدنا فى نفسه لنفسه صورة موجودة يحدثها وتحديثه فى نفسه ،
على أنها سواه مجازا فى ذلك الوقت ، وفى الحقيقة هو عينها . فكذلك الحق تعالى
. والدليل على هذا قوله عز وجل :

(١) مضى تخريج هذا الحديث .

﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ ﴾^(١) .

فالعالم كله منه . فتقول من حيث المجاز ، وإن شئت قلت من حيث اقتضاء المقام ليكون القول حقيقة، وإن شئت قلت من حيث التقسيم: العالم غير الله .
وصفات الله منزهة عن صفات العالم .

فلا يشبه العالم ذاته بوجه من الوجوه ، ولا بينه وبين العالم نسبة . لأنه القديم الواجب بذاته . والعالم المحدث مفتقر إلى غيره . لأنه موجود ما دام الحق ينظر إليه بنظر الغيرية . فإذا رفع نظره عنه فُني العالم بأسره كما إذا رفع أحدنا نظره عن صوره مصورة له في الدهر كان ناظراً إليها . فإن تلك الصورة تنعدم عند رفع النظر عنها .

ولذلك نقول من حيث الحقيقة ، وإن شئت قلت من حيث الذات ، وإن شئت قلت من حيث الواحدية وعدم الانقسام : العالم كله هو الله لا غيره .
ويرد علينا في هذا المقام سؤالان .

السؤال الأول :

إن كان العالم عينه فما هذا التعدد الموجود في العالم ، وهو واحد سبحانه وتعالى ، فكيف تقول إنه واحدٌ وهو متعدد . وكيف يظهر متعدياً وهو واحد ؟

الجواب :

إن التعدد الظاهر في الوجود غير مناف للواحدية الإلهية لأن الوجه الواحد إذا قابلت به مرأى كثيرة فإن الواحد يتعدد فيها . ولا يتعدد في نفسه . فهو واحد من حيث متعدد من حيث تلك المرأى .

فهذا التعدد الواحدى لواحد غير متعدد .

(١) الآية رقم (١٣) من سورة الجاثية مكية .

السؤال الثانى :

كيف يكون العالم عين الحق تعالى ، وهو : أعنى العالم . متغير على الدوام . فالقول بأن العالم عينه يفضى إلى الحكم بالتغير على الله .

الجواب :

قد بينّا أن مثال العالم بالنسبة إلى الحق تعالى مثال الصورة المتخيلة في ذهنك ، المفروضة أنها غيرك بالنسبة إليك فهل ترى التغير الواقع بتلك الصورة راجع إليك من حيث حقيقتك ، أم راجع إلى ذلك التخيل المفروض ، وأنت على ما أنت عليه قبل ظهوره فى خيلتك ، وعند تصوره وبعد ذواله .

وأيضاً فإن وجود ذلك التغير اللاحق بذلك المفروض التخيل غير حقيقى ، لأن وجود ذلك المفروض نفسه وجود مجازى غير حقيقى . إذ لا استقلال له إلا من حيث الفرض . فصفاته أيضاً كذلك . فتغيره مجازى . فلا يلحق ذلك التغير إلا بتلك الصورة ، لأنه صفتها ، ولا يلحق بالشخص المنصور (أسم فاعل) .

وإذا قد عرفت هذا علمت أن العالم متخيل الوجود ليس له حقيقة وجود . فجميع أوصاف العالم كذلك مجاز ليس له حقيقة وجود . لأنها موهومة متخيلة ، والله تعالى حقيقتها .

فكل تغيير ينسب إلى العالم فإنما هو مجاز ، والله تعالى منزّه عن ذلك التغير ، على أنه نفس العالم . هذا المحسوس ، والمعلوم ، والظاهر ، والباطن . فسبحانه ما أوسع .

ثم إنه تعالى لما توجه لخلق العالم منه كما ذكرنا خلق روحاً كلياً سماءً : حضرة الجمع والوجود ، لكونه جامعاً لحقائق الوجود .

وسمّاه : القلم الأعلى . لا نبعاث صور الموجودات منه كما تنبعث صور الكلمات من القلم الكتابى .

وسمّاه : بالعقل الأول ، لأنه أول شئ عقل .

أى : ربط وقيد باسم الغيرية ، ومنه عقلت البعير أى : ربطته وقيدته .

وسماه : بالحقيقة المحمدية . لكون الحمد مظار حضرة الجمع والوجود هو الهيكل المحمدى . فهى وإن كانت لها مظاهر كثيرة فإنما تعينها بهذا الاسم . لكون محمد ﷺ أكمل مظاهرها ، على أنه ما فى الجنس الإنسانى أحد إلا وهو مظهر هذه الحقيقة . كل إنسان يكون فيه ظهورها وبطونها . كل إنسان على قدر كماله ونقصانه ، ولا بد من ظهورها بالكمال فى كل إنسان كامل . واختص محمد ﷺ بالأكمالية الكبرى التى ليس لأحد إليها سبيل . ومن ثم قال ﷺ :

(أول ما خلق الله روح نبيك يا جابر) .

لأنه الأولى بها من كل أحد . ثم إن الله تعالى لما خلق هذا الروح المحمدى المسماة بحضرة الجمع والوجود أوقفها موقفاً عرشياً : أعنى صورها على صورة سماها عرشاً ، فذلك خلق العرش منها ، ثم جمعها إلى صورتها الأولى التى هى حضرة حضرة الجمع والوجود ، فخلق الكرسي منها ، ثم جمعها إلى صورتها الأولى ، وكلما أقامها فى صورة وقبضها ثبت الصورة موجودة فى العالم .

ولم يزل كذلك يقبضها إلى صورتها الأولى ثم يسطها بصورة من صور الوجود ، والموجودات ينبعث من ذلك التصوير ، حتى خلق جميع الوجود منها ؛ أعلاه وأسفله جبروتية ، وملكويتية ، وملكية . صورية معنوية لطيفة وكثيفة وهو آخر المراتب الوجودية مخلقه منها ، ولم يقبضها . فكان الإنسان هو حضرة الجمع والوجود . فليس لحضرة الجمع والوجود صورة إلا الصورة الإنسانية ، لأنها بسطت فيه ، ولم يقبض عنه . إذ لا مرتبة أنزل من هذه المرتبة ، فهو غاية تنزلها والحق غاية عروجها .

وقد شرحنا ذلك فى كتابنا المسمى « بالإنسان الكامل » ، وفى كتاب

« قطب العجائب » . فكان الإنسان صورة حضرة الجمع والوجود ، فرجعت إليه حقائق الموجودات بأسرها رجوع الفرع إلى الأصل . وجمعها بذاته جمع الكل للجزء . فناسب كل شئ منها كماله . على ما هو عليه ذلك الشئ .

ولذلك صار مظهرها لجميع الحقائق . لأنه حضرة الجمع والوجود متصور بصورة كل حقيقة من حقائق الموجودات وهى الإنسان .

ومن ثم كان الإنسان وجوداً مطلقاً لسريان حكمه فى أقسام الوجود ، ظاهراً بظاهر ، وباطناً بباطن ، علوياً بعلو ، وسفلياً بسفلى . ومن ثم استحق الخلافة ، ووجب أن يسجد له من استخلف عليهم فلما كان العالم كله مسخراً للملائكة ، وكانت الملائكة حاكمة على العالم ، مدبرة للوجود ، إكتفى بسجودهم له دون غيرهم لأنه لا يستحق مرتبة السجود عند الملك إلا أكابر الدولة .

فسجد له الملائكة كلهم أجمعون . ولأجل ذلك نالوا السعادة فليل فى أمثالهم :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ
عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾^(١)

ثم لعن من تابى من السجود له . فطوق بالشقاوة الأبدية لما كان امتناع إبليس من السجود . إماً لاقتضاد الحقائق حتى يظهر التضاد من المطيع والعاصى . لينتج ذلك من الملك رضا وسخطا يظهر بهما النعمة والنعمة ، والقرب والبعد ، والسعادة والشقاوة . إلى غير ذلك من الحقائق وإلا فعلى الحقيقة ليس فى قوة موجود من الموجودات أن يتخلف عن السجود للأمر الإلهى لمثل هذا المخلوق .

وسرُّ ذلك أن حضرة الجمع لها الغلبة على حضرة الفرق فكل موجود من الموجودات حضرة فرق من الفروق ، والإنسان هو حضرة الجمع والوجود .

(١) الآية رقم (٢٠٦) من سورة الأعراف مكية .

وما ورد عن الشيخ (محيى الدين بن العربى) وأمثاله من القول بأن الملائكة العلوية التى ليست بعنصرية لم تؤمر بالسجود له فذلك صحيح وحق .
والنكته فى أنهم لم يؤمروا بالسجود ، ولكونهم له كالقوى لأعضاء فهُم من ذاته ، ولأجل ذلك عظموا عن الأمر بالسجود كرامة للإنسان لالهم . لأن كرامتهم على الحقيقة راجعة إلى الإنسان . فافهم .

ولما كان الإنسان حضرة الجمع والوجود المحدث من ذات الحق المخلوقة على الصورة الإلهية . كما ورد فى نص الحديث كان موصوفا بالأسماء والصفات الإلهية لأنه عينه ومن ثم قال ﷺ حاكيا عن الله أنه عن العبد المقرب فهو (سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها) . إلى غير ذلك . من أعضائه .

وقال فى حديث آخر : (حتى أكون هو)

كل ذلك إشارة إلى حقيقة ما هو عليه الإنسان من الصفات الإلهية .

إشارة :

اعلم أن الله تعالى لما أراد أن يتعرف إلى خلقه ليظهر من كثرته بقدر ما عرفوه به . اقتضى الشأن الإلهى أن لا يكون العالم صفة إلا لحي ، ولا تكون الحياة إلا لذات . مخلق ذات الإنسان وجعل الحياة والعلم وصفاته لها .

ولما علم الإنسان وجود الحق ، وعلم وجود غيره اقتضى الشأن الإلهى أن يميز بينهما ليحصل الإدراك التفصيلى الذى هو نتيجة لإجمال العلم ، فخلق له القدرة والإرادة ليزيد التمييز فيقدر على ذلك ، فيميز بين الحق وبين الخلق .

ولا تكمل الصفة العلمية إلا بوجود الثلاثة الصفات التى هى :

الحياة ، والقدرة ، والإرادة .

وكذلك القدرة لا تكتمل إلا بالثلاثة الصفات وهى الحياة ، والإرادة ،
والعالم .

وكذلك الإرادة لا تكمل إلا بالثلاثة الصفات وهى العلم ، والقدرة ،
والحياة .

وكذلك الحياة لا تكمل إلا بالثلاثة الصفات وهى : العلم والقدرة ،
والإرادة .

لأن كل حى لا يعلم أنه حى ، فلا حياة له حقيقية . والعلم موقوف على
حصول هذه الصفات . فظهر أن كل صفة من هذه الصفات الأربعة لا تكمل إلا
بوجود الثلاثة الباقية ، ولا تكمل الذات إلا بوجود هذه الأربعة . فهى أمهات جميع
الأسماء الإلهية ومن ثم قال بعض العارفين :

إن الأسماء النفسية هى هذه الأربعة فقط وأن السمع والبصر . داخل حیطة
العلم ، والتكلم داخل تحت حیطة القدرة . لأن فائدة السمع علم ، وفائدة البصر
علم .

فالكمية وأمثالها تختص بالسمع .

والكيفية وأمثالها تختص بالبصر .

ونتيجهما إنما هو علم بالشئ على ما هو عليه .

فالعلم الإحاطى جامع لنوعى علمى السمع والبصر . وهذا سرُّ الترتيب
الذى عليه بنا أصل الوجود .

لأنه لما كان الأصل فى الأسماء الإلهية والصفات النفسية مبنياً على الترتيب
كان الوجود كذلك . فالعناصر أربعة ، والطبائع أربعة ، والأركان أربعة ، والمولدات
أربعة . وهلم جراً إلى ما لا نهاية له .

(تنبيه)

اعلم أن الإنسان لما كان مخلوقاً من ذات الله تعالى كان له حقيقة الكمالات الإلهية من حيث الذات والمرتبة على وجه الأصالة ، لا على سبيل التبعية والتفرع .

فهو يقابل الذات بذاته ، والهوية بهويته ، والواحدية بواحدنيه ، ويقابل الألوهية بما هو عليه من جميع صفات الكمالات الذاتية ، ويقابل الأسماء النفسية بأسمائه النفسية حياة بحياة ، وعلماً بعلم ، وقدرة بقدرة ، وإرادة بإرادة ، وسمعا بسمع ، وبصراً ببصر ، وكلاماً بكلام . كل ذلك على سبيل الملك والمرتبة الذاتية لا بنسبة إضافية ، ولا باعتبارات حكمية . بل أمر وجودى لما هو عليه حقيقته الوجودية .

وقد بينّا فى مؤلفاتنا كيفية مضاهاة تركيب الإنسان للحقائق الإلهية فجعلنا :
روحه وسريانها فى معلوماتها مضاهية لروح الحق ، وسريان حياتها فى الموجودات كلها ، وجعلنا عقله مضاهياً للعلم الإلهى . وجعلنا مصورته مضاهية للإرادة الإلهية ، وجعلنا همته مضاهية للقدرة الإلهية ، وجعلنا شهوده لمعلوماته من حيث مرتبتها مضاهياً للسمع الإلهى ، وجعلنا سمعه لمعلوماته ، أى دركه لها ، من حيث مسموعيتها مضاهياً لسمع الحق ، وجعلنا إيجاده للصورة المقصودة فى مخيلته بمنزلة بكلمه « كن » من الله . فيكون ذلك الشئ كما خصصته تلك الإرادة على الإسلوب المراد .

وكنا بسطنا الكلام فى ذلك حتى تحدثنا على مضاهاته لأكثر الإسماء الذاتية ، وشرحنا كيفية وجوده لها ، وعلى كم قسم ينقسم ذلك الوجود ، وألفنا مختصراً سميناه بكتاب (المرقوم فى سر التوحيد المحمود المعلوم)^(١) إشارة إلى أن الكتاب المرقوم المشهود للمقربين هو توحيد الواحد فى تعداد العالمين . وتكلمنا فيه بالرقم الهندى على الاصطلاح المعروف بين أهل الألفاظ فأظهرنا سرّ التوحيد فيه بعبارة ظاهرة ، وأيدناه ببراهين قاهرة ، وصرحنا فيه بذلك القلم ، وأحدية الإنسان ،

(١) كتاب (المرقوم فى سر التوحيد المحمود المعلوم) لم نرله أثر فيما بين أيدينا من فهارس .

وكيفية انفراده ، وكيف كان هو المقصود من الوجود ، وما هو الله منه ، وما هو الذات منه ، وما هو الرب منه ، وما هو العبد منه . وبأى نكتة كان الإنسان أجمع للحقائق من جميع أقسام الوجود الحقى والخلقى .

هذا بعد أن تكلمنا على معاريج الأرواح القدسية من طريق الأكملية فى كتاب مستقل بذاته سميناه : ب (المملكة الربانية المودعة فى النشأة الإنسانية)^(١) وكُنَّا قبل ذلك أَلْفَنَّا فى المشاهدة القدسية كتاباً ؛ سميناه (بالمناظر الإلهية)^(٢) وفتحنا فيه على طريق الفهوانية مغاليق إشارات بأحسن عبارات ليستدل الناظر بجميع ذلك على نفسه . فيعرف من هو ؟

وما هو ؟ ويفهم ما أشرنا إليه ، ولو أَلْغَنا القول فى بعض المواضع لضرورة الوقت . فقد أَلْفَنَّا كتاباً فتحنا فيه باب معرفة الكلام وفهمه على طريق التأويل وسميناه :

(غنية أرباب السماع فى كشف القناع عن وجوه الاستماع) .

كل ذلك لتستدل بك عليك ، وتعرف أنك العين المقصودة من الوجود كله أعلاه وأسفله ، وإنك كنت الموصوف بصفات الحق ، وأن الله اسم لذاتك ، وأن الأولوية عبارة عن صفاتك .

ثم إذا عرفت هذه النكتة استرسلت فيها بكليتك ، ولا خرجت بعدها على شئ سواك من الوجود ، وجميع يجعل ذلك دأبك ليلك وصباحك ، وغدوك ورواحك . تارة شهوداً علمياً وتارة شهوداً عينياً ، وتارة تحقّقاً وجودياً عملياً ، وآونة وجوداً حقيقياً تفصيلياً ، وطوراً تصرفاً ملكياً فرقنا مع الذات وفرقنا مع الصفات ، وقيامهما حق يتمكن من ذاتك فيكون فى ذاتك بذاتك على ما عليه .

(١) كتاب (المملكة الربانية) أشرنا إليه .

(٢) كتاب : (المناظر الإلهية) . طبع أخيراً بتحقيق دكتور / نجاح محمود الغنيمى .
وصدر عن (دار المنار) بحى الحسين بالقاهرة الطبعة الاولى ١٩٨٧ م .

وإذا صح لك ذلك فاعلم أن شاهده لك من حيث ظاهره أنك إذا قلت
للجبال الراسيات : زولى لم تلبث نفساً . فإذا لم تجد ذلك فاعلم فى الظاهر فاعلم
أنك لم تحصل فى المشهد الذاتى المخصوص فافهم ، واعلم أنى ما ذكرت لك هى
النكتة الغريبة .

بعد أن أشرت إلى هذه المعانى العجبية المذكورة فى هذه الكتب من آخرين ،
وأعدته لك فى هذا المكان على طريقة الإجمال إلا ليحصل لك التنبيه عليها فتحقق
بدرجة الكمال ، ويظهر ما أنت عليه من الجلال والجمال .

فينشد لسان حالك بلطيف مقالك .

أَنَا الْمَلِكُ الْمُهَيْمِنُ ذُو التَّعَالَى

أَنَا الرَّحْمَنُ مَوْصُوفُ الْكَمَالِ

أَنَا الْفَرْدُ الْمُنَزَّهُ فِي عُلَاهُ

وَذُو الْإِكْرَامِ حَقًّا وَالْجَلَالِ

لِي الْمَلَكُوتُ وَالْجَبَرُوتُ طُرًّا

لِي الْمَلِكُ الْعَظِيمُ بِلَا زَوَالِ

فَلَا ضِدٌّ وَمَالِي مِنْ شَرِيكِ

وَلَا شُبُّ وَمَالِي مِنْ مِثَالِ

لَأَنِّي وَاجِبٌ بِالذَّاتِ فَرْدٌ

وَخَلَّاقُ الْأَسَافِلِ وَالْأَعَالَى

اعلم :

أن الحقيقة الإنسانية هى الذات الإلهية ، ولها من صفات الكمال ما تعرف

الله به إلى عباده ، وما استأثره عنده مما لم يتعرف به إلى خلقه لجميع ذلك . لهذه الحقيقة الإنسانية فاطلبها منك فيك بالاسم الله حتى تجد المسمى فيسقط الاسم فتعرف ذلك ، ثم تجد ما عرفت ثم تتصرف بما وجدت ، وإذا صحت معرفة ذلك ثم وجدت ما عرفت ثم تصرفت بما وجدت فيما أردت .

فاعلم أنك أنت الإنسان الكامل ، وقطب الأواخر والأوائل وإذا لم يصح بك ذلك فاعلم أنك إنسان مطلقاً منحط عن مرتبة الكمال بقدر ما فاتك من ذلك .

إشارة :

كل فرد من أفراد النوع الإنساني عنده قابلية الكمال الإلهي ولكن ما كل أحد مستعد لذلك . فالقابلية أصلية في كل شخص لأنه مخلوق من الذات الإلهية ، ومن كان كذلك فهو ذو قابلية للكمالات الإلهية . لكن الاستعداد هو الذي يبلغك مرتبة الكمال فمثل القابلية والاستعداد في الإنسان كمثل الصقل والمقابلة في المرأة . لأن كل امرأة مصقولة لابد أن تكون قابلة لتجلى وجه الملك فيها ، ولكن لا يحصل ذلك إلا للمرآيات المستعدة لذلك ، واستعدادها على قسمين :

ضروري .

وغير ضروري .

* فأما غير الضروري فهو تزينها بأنواع الحلى حتى يرتضيها الملك لنفسه لأن الملوك لا ترضى أن تتخذ مرآة غير مزينة في الغالب ، ولا يجب في النادر وقوع ذلك . فمثل هذا الغير الضروري مثل القيام بالشرائع للطالب .

* وأما الضروري للمرأة^(١) : فهو مقابلتها لوجهه مقابلة مسامحة فإذا جعل ذلك على وجه الملك فيها فتزينك أيها الأخ ليصطفيك الملك لنفسه . إنما هو بتجردك عما سواه ظاهراً وباطناً ، وتفرغك له شهوداً ووجوداً أو مع القيام بالشرائع له هو

(١) ما بينهما من الهامش .

مقابلتك لأسمائه ثم صفاته ثم ذاته حتى يظهر لك منك فيك بأنه عينك (ولك جميع ماله بحكم الاستغراق والشمول جملة وتفصيلا)^(١) .

فتكون أنت عينه ، أو يكون هو عينك ، وعلى كل حال فما يكون إلا أحد كما ويسقط الثانى . وإن شئت قلت تكونان كلاهما موجودان بحكم الغيرية والتعدد فتكون ذاتكما واحدة ، وصوركما تارة متوحدة ، وتاره متعددة فاستعد أيها الإنسان لهذا الأمر العظيم الشأن ، والله يقول الحق .

وهو المستعان .

(١) ما بينهما من الهامش .

درّة يتيمة في لجة عظيمة

اعلم

وفقك الله لمعرفة نفسك ، وأخرجك من ضيق رمسك أن باطنك لما كان مغيبا عنك ، وكان فيه أمور غريبة ونكات عجيبة تغرب عنك لجلالة قدرها ، ولا تكاد تفهمها للطافة أمرها ، لأنها بالكلية منافية لامر ظاهره . جارية على أسلوب بخلاف ما تعلمه من نفسك .

أقاموا لك فلانا في الظاهر اسماً ليس له مسمى ، ثم وصفوه لك بما عرفوه من أوصافك فيك حتى تُثبت أولاً أن مثل هذه الأوصاف توجد في موجود من الموجودات . فإذا دلّوك عليك عرفتها من نفسك . ثم دلّوك على باطنك فقالوا إنك نسخة من فلان المذكور بتلك الأوصاف ، أو أن فلانا نسخته منك فأنت ولو أنكرت ذلك من نفسك لعدم معرفتك بك فإن تلك الأوصاف ليست إلا لك . افتراك إذا غفلت عن مثل تلك الأشياء الموجودة فيك ، ورحلت عن هذه الدار ، ولم تعرفها حقيقة المعرفة ما كنت إلا خاسراً .

ولو أعطيت من الوجود ماذا عسى أن تعطه فإن الجمال المنفصل عنك كالأموال والأولاد ، وأمثالهما ليس كالجمال المتصل بك من حُسن الخلقة وشرف النسب وجمال الهيبة ، وكمال مكارم الأخلاق .

لأن الجمال الذي هو عبارة عن وجودك هو الباقي لك ، وما سواه فلا بد من مفارقتة . فمن لا يحصل ما فيه من الكمالات فإنه أنقص الناقصين . وافهم هذه الإشارة واعرف هذه العبارة ، وتأمل في فلان تعرف ما أردنا به إن وفقك الله سبحانه وتعالى .

فالله . الله في معرفة أوصاف فلان، وفي طلبها منك بطرحه لباك ، بجعله

عبارة عنك ، أو بطرحك وجعلك عبارة عنه . فإنك المراد بذكره وليس على هذا
البيان مزيد فنقبض العنان .

﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾^(١)

تم الفصل الأول وصلى الله على سيدنا محمد

وآله وصحبه وسلم .

(١) الآية رقم (١٣) من سورة الشوري مكية .

الفصل الثانى

فى

مظهرية الإنسان للعالم صورة

ومعنى علواً وسفلاً ظاهراً وباطناً

فاعلة ومنفعلة .

اعلم

أيَّدك الله بروح الأرواح وجعل فى العالم القدسى غذك والرواح ، أن الإنسان على الحقيقة ليس هو يتبع للعالم ولا نسخة له . بل العالم تبع الإنسان ونسخته . وما سُمى العالم بالإنسان الكبير إلا لكون الأشياء الموجودة فى العالم محسوساً فى المنظر والرؤية . لا على أنه أكبر فى المقدار عند الله تعالى من الإنسان . فلذلك كان فى الإنسان أشياء موجودة ليست هى فى العالم الكبير إلا من حيث الحكم وهذه الأشياء الموجودة فى الإنسان هى أشرف الأمور كالعلم بالله مثلاً .

فإن العالم الكبير ليس عنده مرتبة العلم بالله ، ولا مرتبة الوسع الإلهى المذكور فى قوله : « لا يسعنى أرضى ولا سمائى ولا يسعنى قلب عبدى المؤمن »^(١) فهذا الوسع أس العالم الكبير إلا من حيث الحكم ، وهو كون الإنسان موجوداً فيه . فللإنسان خصوصيات شريفة ليست للعالم الكبير ، وليس للعالم الكبير خصوصية بشئ دون الإنسان . وكل ما فى العالم فى الإنسان ولا عكس .

ومن ثمَّ كان الإنسان أصلاً للعالم ، وكان هو المقصود من الوجود ، لأن الله تعالى إنما خلق الالم لأجل الإنسان لا الإنسان لأجل العالم . ألا تراه يقول :

(١) سبق تخريج هذا الحديث .

﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ (١).

فالعالم كله مسخر للإنسان مخلوق من أجله ، والإنسان هو الأصل في ذلك . ولا اعتبار بخلق السموات والأرض والملائكة قبل خلق الإنسان . وإنما جرت سنة الله بذلك أن يخلق الشجرة قبل الثمرة . والثمرة هي المقصودة من الشجر . ألا تراه كيف يخلق الجسم في الرحم ، قبل نفخ الروح فيه . فكذلك العالم بالثابتة جسم والإنسان روحه ، فالأصل هو الروح والجسم غير مطلب لنفسه ، ألا تراه يفنى الجسم ، والروح باقية .

كما يفنى العالم (الدنيا) والإنسان باقٍ . في الدار الآخرة فكذلك كل العوالم فرع في المعنى على الإنسان ، وهو الأصل .

فإذا عرفت ذلك فاعلم أن الإنسان عالم كبير في نفسه ، وفيه مضاهاة لكل شئ من الأشياء الموجودة في العالم الكبير ، جملة وتفصيلاً .

فأول مضاهاته هي المضاهاة العلوية ولأجل ذلك نذكرها أولاً . ثم نرجع إلى مضاهاه العالم السفلى .

إن شاء الله تعالى .

فاعلم :

أنه يضاهى العرش بقلبه ، وقد قال (عليه السلام)

« قلب المؤمن عرش الله تعالى » (٢)

ويضاهى الكرسي بنفسه ، ويضاهى اللوح بمخيلته . فكما أن صور الموجودات ظاهرة في اللوح كذلك هي ظاهرة في مخيلة الإنسان منطبعة فيها بالقبلية الأصلية . ويضاهى القلم بعقله الكلى . فكما أن القلم يثبت في اللوح مقادير

(١) الآية رقم (١٣) من سورة الجاثية مكية .

(٢) حديث : (قلب المؤمن عرش الله تعالى) لم أقف عليه .

الموجود كذلك العقل يثبت في المخيلة مقادير الأشياء ، ويضاهى العناصر بطبعه ،
ويضاهى السموات السبعة وأفلاكها بقواه الروحانية .

وقد ذكرنا ذلك في كتاب « الإنسان الكامل » وجعلنا له باباً مدوناً . كما
جعلنا منها أبواباً لمضاهاته للملائكة مثل ميكائيل ، وعزرائيل ، وإسرافيل ، وجبرائيل
وغيرهم .

● فمضاهاته لجبريل بالعقل الأول منه .

● ومضاهاته لإسرافيل بقلبه .

● ومضاهاته لميكائيل بهمته .

● ومضاهاته لعزرائيل بوهميته .

● ومضاهاته لباقي الملائكة المسخرة بخواطره الفكرية .

● ومضاهاته للكرويين بالقوى القدسية التى له فى روحه .

● ومضاهاته للجنة والنار بمصورته ، لأنه يصور فى وجوده بمصورته جميع

تلك الأشياء الموجودة فيهما من النعيم والعذاب وأسبابهما .

● ويضاهى البرزخ بعالم المثال الموجود فيه والدليل على ذلك قوله تعالى

: ﴿ لِلّٰهِ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا
الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ ۚ ﴾ (١) .

فعلم من ذلك أن عالم البرزخ الذى يكون فيه الإنسان بعد الموت هو عالم

المثال الذى يكون فيه الإنسان عند النوم . لأن الميت محسوك فيه ، والمتيقظ مرسل منه .
وقد جدنا ذلك بطريقه الكشف والمعاينة تحقيقاً .

وإنما سُمي بعالم المثال للحى وبالبرزخ للميت لأن الحى يضرب له فيه

(١) الآية رقم (٤٢) من سورة الزمر مكية .

الأمثلة عن الحوادث فيبرها عند يقظته . والميت تظهر له فيه الحوادث صوراً فيرى محله وموضعه من الدار الآخرة كما ورد في الحديث عنه قوله ﷺ .

« إن الميت ليفسح له في قبره حتى يرى موضعه من الجنة أو النار » ^(١) .

فإذا علمت أن عالم مثاله مضاه للبرزخ فاعلم أن عالم خياله مضاه للحشر ، ثم إنه يضاهي الميزان بعقله المعاشي لمقابلة الأشياء بمقتضياتها .

وقد ذكرنا الفرق بين العقل الأول ، والعقل الكلي والعقل المعاشي في كتابنا الموسوم (بقطب العجائب وفلك الغرائب) فلا حاجة إلى إعادة ذكر ذلك في هذا الموضع .

ثم إنه يضاهي المحاسبة بنتائج فكره .

ويضاهي الصراط بطريق هداه الحاصل فيه إلى معرفة كل شئ ويضاهي الحق سبحانه وتعالى بروحه . فكما أنك تقول في الحق تعالى :
حي ، عليم ، مريد ، قادر ، سميع ، بصير ، متكلم .

كذلك تقول في روح الإنسان إلى غير ذلك من جميع الصفات وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب (قطب العجائب) على نوعين .

نوع حقيقي ، ونوع مجازي . وذلك عند شرحنا لقوله (عليه السلام) .

« خلق الله آدم على صورته » ^(٢) وقد تم بذلك مضاهاته للعالم العلوي جميعه ملائكته وملكوته وجبروته ، وإلهيته .

(١) حديث : (إن الميت ليفسح له في قبره حتى يرى موضعه من الجنة والنار) .
لم أقف على لفظه وإنما ذكر العجلوني في كشف الخفاء . (إن الميت ليؤذيه في قبره ما كان يؤذيه في بيته) .

وقال رواه الديلمي في مسند الفردوس بلاسند عن عائشة مرفوعاً .
وقال يشهد له ما أخرجه أبو داود ، وابن ماجه انظر الحديث رقم (٧٨٩) من كشف الخفاء . ٢٥٥ / ١ .

(٢) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث .

ثمُ نرجع فنقول فى مضاهاته للعالم السفلى

فإنه يضاهى الكرة النارية بالمرّة الصفراوية .

ويضاهى الكرة الهوائية بالطبيعة الدموية .

ويضاهى الكرة المائية بالخلط البلغمى .

ويضاهى الكرة الترابية بالطبيعة السواداوية .

ويضاهى النبات بشعره .

ويضاهى الحيوان بنفسه الحيوانية .

ويضاهى كذلك كل جنس من الحيوانات بما فى قابلية نفسه الحيوانية من

الأوصاف .

فيضاهى الأسد مثلاً بنفسه حال كونه الغضب .

والقرد بنفسه حال كون الحسد .

والفأر بنفسه حال كون الحرص .

وعلى ذلك فقس كل شئ من الحيوانات .

ثم إنه يضاهى الملك بقلبه لأن القلب حاكم الجسم .

ويضاهى الوزير بعقله لأنه الذى يشير على القلب بما يفعله .

ويضاهى الأمراء والقضاة وأركان الدولة بالفكر والخيال والمذكّرة والحافظة .

فنقول فى الحافظة إنها مضاهية لخازن الملك .

وفى المذكّرة أنها أرباب الأقلام .

وفى الخيال أنه الأمراء .

وفى الفكر أنه مضاهاة للقضاة فلكونهم يحكمون بالبيّنة والشهود وكذلك

الفكر لا يحكم إلا بالدليل .

ثم إن مضاهاة الإخوان بالخواطر . وكذلك يضاهى أهل الأسباب والصناعة
نضاهي الطبّاحين مثلاً بحرارة الغدة ويضاهي الصباغين مثلاً بالمعدة نفسها ، ويضاهي
الشرطية بالنفس والأمانة بالسوء ، ويضاهي بقية الأنواع ببقية القوى .

كالقوى الدافعة ، والقابضة ، والمالكة ، والمقدية ، والهاضمة والقاسمة ،
والناشئة ، والموصلة بالعروق وغيرها لكل شئ مضاهاة بالعالم . . مما يطول شرحه .
كما تقول في مضاهاته للسبعة أبحر: بدمعه ، ومخاطه ، وريقه ، وعرقه ،
ووسخ أذنه (فإنه ماء منعقد)^(١) بوله ، ودمه .

ممتازة الدم منزلة البحر المحيط ، فقل عن الثامن : له لون وطعم .
فالمالح لمضاهاة المالح ، والحلو للحلو ، إلى غير ذلك .

ثم إنه فيه مضاهاة لأنواع المعادن السبعة ، ولغيرها من جميع الموجودات ،
وقد فتحت لك باباً شريفاً في معرفة مضاهاته للأشياء جميعها : علويها وسفليها ،
سعيدها وشقيها ، دقيقها وجليلها ، كثيرها وقليلها ، حقها وخلقا .
فكّ هذا الرمز منك ، وافتح قفل هذه الخزانة الشريفة تقع على المطلوب
(لرساله سعيد)^(٢) .

وقد آن أن ختم الكتاب بوصل يوصلك إلي السعادة الكبرى إن فعلت ما
تضمنه ، والله الموفق ، وهو الهادي .

(١) ما بينهما غير واضح في الأصل .

(٢) ما بينهما غير واضح في الأصل .

وصل

اعلم

أنا ذكرنا مضاهاة الإنسان للعوالم كلها ، وليس القصد من ذكر ذلك كنه ،
إلا لتعلم أن العالم صورة ، والإنسان روح تلك الصورة .

وتحقق فهم ما أشار إليه (محي الدين بن العربي) رضى الله عنه ، في
قوله مشيراً إلى أبى سعيد الخزار^(١) ، وهو وجه من وجوه الحق ولسان من ألسنته .
فيعلم أن ذلك عبارة عنك ، وأنت عين المسمى بذلك الاسم بالرجوه
والحقيقة ، بالمجاز والتبعية الحكمة .

ولا على سبيل الإلحاق والنسبة بالرجوع إلى أهل أو فرع بل لما كانت فيك
حقائق لا تصل إلى معرفتها وضع لك ذلك الاسم وليس له مسمى سواك . فأول
ذلك هو أن تعقد بقلبك وقالبك أنك مُسمى ذلك الاسم الأعظم ، ثم تشهد تلك
الصفات الكمالية بكمالها ، على سبيل الملك والمرتبة ، لا على سبيل الحكم والمجاز .

فإذا استقام قلبك على هذا العقد ، وانتفى عنك الريب ، والخناس وزال
الشك والالتباس . فإنك سوف تجد تلك الأوصاف فيك شهوداً وجودياً عياناً . فإذا
صح لك ذلك رجعت إلي تفصيل ذلك للأمر الإجمالى بفتق ما أُرِيَتْهُ من الأمر فى
المشهد الأول ، فتأخذ فى التعين بكل اسم وصفة على حد ما هو عليه . فإذا تم لك
ذلك تفتح عليك أبواب المناظر الإلهية ، الغيبة الشهودية ، فيقع لك ضرورة الشهود
بجميع ما كتب عقدك عليه ، قلبك حتى تجده بكليتك فتحصل لك فى هذا المقام لذة
عظيمة تخرجك عن الحد البشرى لوجودك مالك من الكمالات وجود تستغرق بلذاته
جميع ذاتك ، ثم تنتقل بعد ذلك إلى المشاهد الحقيقية ، وذلك هو المعبر عنه بحق
اليقين . فأول ما تشرع فى عمل ما اقتضته الصفات الكمالية التى بك ، فلا تزال

(١) سبقت الإشارة إليه ، وإلى الشيخ الأكبر ابن عربى .

مصيباً تارة ، ومخطئاً تارة إلى أن يلج جمل القلب من سم خياط الصفة القادرية بالهمة العالية ، والاستقامة الزاكية فحيثئذ تجلو الأشياء فى العالم الروحانى وتستهلك من أمره ، حتى أنك تشكل بكل صورة روحانية ثم لا تزال والأمر يتفتح عليك قلبك يأخذ فى القوة إلى أن تتمكن من ذلك فى عالم الأجسام . فتفعل ما تشاء ثم تعمل فى تصحيح الصفة العلمية .

فأول عمل لك فى هذا الشرع أن تتصور (أنه اليّن على حذر بما ^(١)) اقتضته حقيقتك من حيث ما هي عليه تلك الصور . ثم يرتقى إلى أن لا تحتاج إلى ذلك التصوير . بل بنفس اطلاعك على حقيقتك من حيث ذلك الشئ . تجد الأمر على ما هو عليه . فتارة تجده عياناً ، وتارة تجده وقوعاً يقع عندك علمه بحيث لا تقدر على رده ، وأونة تسمع خطاباً منك بتحقيق ذلك الأمر ، ولا تزال كذلك حتى تفرغ عن جميعها التعملات فى جميع الأوصاف فتكون ذاتاً سادجاً إذا تصب فى صفة استكملها بشهودها ، ووجودها وبطونها ، وظهورها ، وآثارها على حد ما هي عليه .

وأنت برزخ بين بحرین . البحر الأول وهو الذى يقع عليه نظرك بحر الأولهة ، والبحر الثانى وهو الذى يقع عليه نظره منك بحر الخلقية والعبودية وهذا البحر هو الدرّ . يكون وراء ظهره . والأول هو بين عينيك ، فلا تزال كذلك مقدس الذات ، منزّه الصفات ، ظاهراً بجميع التشبيهات ، جامعاً للمعاني والتصورات .

فاعلا ما تريده من سائر الإرادات ، عالماً بما هي عليه جميع الموجودات ، عاملاً بما تقتضيه شؤونك فى جميع الحالات .

وقد كمل الخطاب

وهذا ختم الكتاب

والله أعلم بالصواب .

(١) ما بين القوسين غير واضح .

والحمد لله ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

وافق الفراغ من تعليقه جميعه بخط مؤلفه العبد الفقير الزاهد الكريم عبد
الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الكيلاني الصوفي لطف الله به فى صبح نهار الاثنين
الثامن والعشرين من شهر شوال المبارك أحد شهور سنة خمس وثمان مائة
بمحروسه (زيد) حرسها الله تعالى .

كتبنا وألفنا وفهنا بعد

من عن الإدراك [—]^(١)

ولا نحن أشقينا بيسط علومنا

عليلًا بسقم الجهل بات من [—]^(٢)

ولا نحن اهملنا علوما عزيزة

تربو على الاخوان مسبولة الستر

ولكن أتينا وسع طاقة ناصح

على النمط المأوذن بالوضع والقدر

ويَفْعَلُ خَلْقَ الْبَرِيَّةِ مَا يَشَاءُ

وأرجوه يهدى ناظريةا إلى الأمر

تم (وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) .

(١) غير واضحة بالأصل .

(٢) غير واضحة بالأصل .

مجموعة الفهارس

- أولاً : فهرس الآيات القرآنية .
- ثانياً : فهرس الأحاديث .
- ثالثاً : فهرس الأعلام .
- رابعاً : فهرس الأشعار .
- خامساً : فهرس الكتب للمؤلف وغيره .
- سادساً : فهرس المراجع التي أعانت التحقيق .
- سابعاً : فهرس المحتوى .

أولاً : فهرس الآيات

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكة أو مدنية	الصفحة
١	الفاتحة	بسم الله الرحمن الرحيم	٤	مكة	77
٢	البقرة	وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ	١١٥	مدنية	198
٢	البقرة	وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ	١٢٠	مدنية	216
٢	البقرة	وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ	١٤٣	مدنية	238
٢	البقرة	كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ	١٥١	مدنية	240
٢	البقرة	يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ	٢٦٩	مدنية	293
٢	البقرة	آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ			

رقم الآية	مكية او مدنية	الصفحة	اسم السورة	رقم السورة
٢٨٥	مدنية	272, 242	البقرة	٢
٩	مدنية	206	آل عمران	٣
٨١	مدنية	44	آل عمران	٣
١٥٩	مدنية	305, 283	آل عمران	٣
١٦٩	مدنية	312	النساء	٤
٤٨	مدنية	123, 122	النساء	٤
٦٤	مدنية	275	النساء	٤

رقم الآية	مكية أو مدنية	الصفحة	اسم السورة	رقم السورة
٦٥	مدنية	308	النساء	٤
٧٩	مدنية	200	النساء	٤
٨٠	مدنية	270	النساء	٤
١١٣	مدنية	237, 67	النساء	٤
١٥٨	مدنية	240	النساء	٤
١٥٩	مدنية	108	النساء	٤
		295	المائدة	٥

رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة	مكية (أو مدنية)	الصفحة
٣	المائدة	٥	مدنية	260
١٣	المائدة	٥	مدنية	306, 241
١٥	المائدة	٥	مدنية	311, 238
٤٨	المائدة	٥	مدنية	307

رقم الآية	مكية (أو مدنية)	الصفحة	اسم السورة	رقم السورة
٤٩	مدنية	308	المائدة	٥
٥٤	مدنية	149	المائدة	٥
١١٧	مدنية	238,152	الأنعام	٦
٩١	مكية	198,197 268	الأعراف	٧

رقم الآية	مكة أو مدنية	الصفحة	اسم السورة	رقم السورة
١٥٧، ١٥٦	مكية	293, 39	الأعراف	٧
١٩٩	مكية	306	الأعراف	٧
٢٠٦	مكية	326	الأعراف	٧
١٧	مدنية	67	الأنفال	٨
١٩	مدنية	239	الأنفال	٨
٣٣	مدنية	272	الأنفال	٨
١٢٨	مدنية	242, 237 272, 271 306	التوبة	٩
١٢٥	مكية	242, 241 311	يونس	١٠

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكية (أو مدنية)	الصفحة
١٠	يونس	أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ	٦٢	مكية	163
١٠	يونس	قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ	١٠٨	مكية	295,237
١١	هود	إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ	٥٦	مكية	156,124 213,157
١١	هود	إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ	٧٥	مكية	229
١٣	الرعد	عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ	٩	مدنية	153
١٣	الرعد	يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ	٣٩	مدنية	243
١٥	الحجر	وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ	٢١	مكية	208,100
١٥	الحجر	وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْصَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ	٨٥	مكية	154
١٥	الحجر	وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ	٨٧	مكية	298
١٧	الإسراء	سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ	١	مكية	67

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكة او مدنية	الصفحة
١٧	الإسراء	ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا	٣	مكة	287,239
١٧	الإسراء	تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا	٤٤	مكة	213,111
١٧	الإسراء	رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُم أَوْ يُعَذِّبَكُم وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا	٥٤	مكة	296
١٧	الإسراء	وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا	٧٠	مكة	209
١٧	الإسراء	وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا	٨١	مكة	155
١٧	الإسراء	وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًى وَبُكْمًا وَصُمًّا مَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ كَلَمًا خَبِثَ زَدْنَاهُمْ سَعِيرًا	٩٧	مكة	244
١٧	الإسراء	قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا	١١٠	مكة	70
١٨	الكهف	وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا			

رقم الصفحة	مكية (أو مدنية)	رقم الآية	لفظ الآية	اسم السورة	رقم السورة
258	مكية	٢٩	يُغَاثَرُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا	الكهف	١٨
67	مكية	١٠٩	قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتُ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا	الكهف	١٨
108	مكية	٥٧	وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا	مريم	١٩
71	مكية	٥	الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى	طه	٢٠
224	مكية	٥١	وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ	الأنبياء	٢١
210	مكية	٨٣	وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ	الأنبياء	٢١
269	مكية	٨٨	فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ	الأنبياء	٢١
131	مكية	١٠٥	وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ	الأنبياء	٢١
271,39	مكية	١٠٧	وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ	الأنبياء	٢١
189	مكية	١٤	ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ	المؤمنون	٢٣
283,239	مكية	٥٩	الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا	الفرقان	٢٥

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكة أو مدنية	الصفحة
٢٥	الفرقان	وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا	٦٣	مكة	70
٢٩	العنكبوت	يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضَ وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُون .	٥٦	مكة	146,135
٣٣	الأحزاب	النَّبِيِّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولَوُا الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا	٦	مدنية	296,241
٣٣	الأحزاب	لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ	٢١	مدنية	289,39
٣٣	الأحزاب	الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا وَقُرْآنَ فِي بُيُوتِكُمْ وَلَا تَرْجُحْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا	٣٣	مدنية	246
٣٣	الأحزاب	وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا	٤٦	مدنية	242
٣٦	يس	يَسَ ۝ (١) وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٣) عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤) تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٥)	٥-١	مكة	242
٣٧	الصافات	قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ	١٠٥	مكة	231
٣٧	الصافات	سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ	١٨٠	مكة	268,59

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكية او مدنية	الصفحة
٣٨	ص	فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ	٧٢	مكية	209
٣٨	ص	قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنْ الْعَالِينَ	٧٥	مكية	209
٣٩	الزمر	إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يُضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ	٤١	مكية	296
٣٩	الزمر	اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ	٤٢	مكية	338
٣٩	الزمر	قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ	٥٣	مكية	123,122
٣٩	الزمر	وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ	٦٧	مكية	145,60
٤٠	غافر	رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ	١٥	مكية	108
٤٠	غافر	يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ اللَّهُ مِنْهُمْ شَيْءٌ لَّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ	١٦	مكية	97
٤٠	غافر	وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ	٣٨	مكية	224

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكة (أو مدنية)	الصفحة
٤٠	غافر	وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ	٦٠	مكة	142
٤١	فصلت	مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ	٤٦	مكة	83
٤٢	الشورى	أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالَ لِلَّهِ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ	٩	مكة	163
٤٢	الشورى	فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ	١١	مكة	47
٤٢	الشورى	شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ	١٣	مكة	335,216
٤٢	الشورى	وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ	٥٢	مكة	311,241
٤٥	الحجاثية	وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ	١٣	مكة	307,76 337,323
٤٦	الأحقاف	مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا			

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكية (أو مدنية)	الصفحة
٤٦	الاحقاف	عَمَّا أُنذِرُوا مُعْرِضُونَ	٣	مكية	295
٤٨	الفتح	إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَرْقٌ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ			237,67
٤٩	الحجرات	اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ	١٠	مدنية	271
٥٠	ق	خَبِيرٌ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ	١٣	مدنية	246
٥١	الذاريات	مُرِيحٍ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ	٥	مكية	295
٥١	الذاريات	وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ	٤٧	مكية	269
٥٣	النجم	وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى	٥٦	مكية	157,126,213
٥٣	النجم	ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (٩)	٧	مكية	305
٥٣	النجم	مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى	٩ = ٨	مكية	235,108
٥٣	النجم	لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى	١٧	مكية	304
٥٣	النجم	وَأَنَّا إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ	٩ = ٨	مكية	235,231
٥٤	القمر	وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ	١٧	مكية	282
٥٥	الرحمن	يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ	١٨	مكية	282,235
٥٦	الواقعة	فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ	٢٩	مكية	76,67
٥٦	الواقعة	وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ	١٨	مكية	214
٥٦	الواقعة	وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ	٥٠	مكية	269,221
٥٦	الواقعة	وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ	٢٩	مدنية	219
٥٦	الواقعة	وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ	٨	مدنية	246
٥٦	الواقعة	وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ	٩	مكية	246
٥٦	الواقعة	وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ	١٠	مكية	246

رقم السورة	اسم السورة	لفظ الآية	رقم الآية	مكة او مدنية	الصفحة
٥٦	الواقعة	وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ	٢٧	مكة	245
٥٦	الواقعة	وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ	٤١	مكة	245
٦٣	المنافقون	يَقُولُونَ لَنْ نَرْجِعَ إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْزُ مِنْهَا الْأَذْلُ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ	٨	مدنية	242,109 238,227
٦٨	القلم	وَأَنْتَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ	٤	مكة	284
٦٩	الحاقة	إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ	٤٠	مكة	238
٧١	نوح	وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا	٢٦	مكة	284
٧٦	الإنسان	إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٥﴾ عَيْنًا يُشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴿٦﴾	٦ - ٥	مدنية	101,71
٨١	التكوير	إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢١﴾	٢١ - ١٩	مكة	241,231 288,280
٨٢	الإنفطار	فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ	٨	مكة	297,291
٩٠	البلد	وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ	١٠	مكة	293
٩٦	العلق	إِنِّ إِلَهِي رَبِّكَ الرَّجَعِي	٨	مكة	214
١١٢	الإخلاص	قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ	١	مكة	223,215 268

ثانياً : فهرس الأحاديث

المسلسل	لفظ الحديث	الراوي الأعلى	الصفحة
١	أتاني جبريل فقال :- قلت مشارق الأرض ومغاربها ، فلم أر رجلاً أفضل من محمد ، ولم أر نبياً أب أفضل من بني هاشم .	عائشة أم المؤمنين	247
٢	أتني بالبراق ليلة أسرى بي ، فاستصعب عليه حملي ، فقال له جبريل : بمحمد تفعل هذا ؟! فما ركبك أحد أكرم على الله منه . فانقضت عرقاً .	أنس بن مالك	247
٣	أتني بمفاتيح خزائن الأرض فقال له جبريل : ربك يقرئك السلام ، ويقول لك : خذ هذه .	، ،	309,308
٤	آدم ومن تحته [ومن دونه] تحت لوائي ، ولا فخر .	، ،	266
٥	أصدق بيت قالته العرب : ألا كل شيء ما خلا الله باطل .	أبو هريرة	155
٦	أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأي رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لي الغنائم ، ولم تحل لأحد قبلي ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلي مؤجّه خاصة ، وبعثت إلي الناس عامة .		
٧	وفي أخرى [وبعثت إلي الأحمر والأسود] . أعطيت ستاً :- [وفي بعض الروايات :- خمساً] . لم يعطهن نبي قبلي :- نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأي رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ، وبعثت إلي الناس كافة ، وكان النبي يبعث إلي قومه ، وأعطيت الشفاعة . وفي رواية :-	جابر بن عبد الله	236

المسلسل	لفظ الحديث	الراوي الأعلى	الصفحة
	وأوتيت جوامع الكلم . وفي رواية :- وختم بي النبيون . وفي رواية :- فأنا أول من تنشق عنه الأرض . إعملوا ، فكل ميسر لما خلق له .	رواية : أبو ذر ، ابن عمر ، ابن عباس ، أبو هريرة ، جابر بن عبد الله . أبي بكر بن أبي شيبة .	249 157,126 313,213
٨	أفلا أكون عبداً شكوراً .	المغيرة بن شعبة ، أبو هريرة .	287
٩	أنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله ولا فخر .	”	291
١٠	إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها ذراع فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه وبينها ذراع فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها .	عبد الله بن مسعود	201
١١	أنا أعرفكم بالله ، وأشدكم له خوفاً .	”	278
١٢	أنا أفقر الأولين والآخرين ولا فخر .	عبد الله بن عباس	247
١٣	أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر .	أنس بن مالك	247,246
١٤	أنا أول من تنشق عنه الأرض ، وأول من يدخل الجنة ، وأول شافع ، وأول مشفع .	أبو هريرة ، أبو سعيد الخدري ، جابر بن عبد الله	240
١٥	أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا ، وأنا خطيبهم إذا وفدوا ، وأنا مبشرهم إذا أيسوا ، لواء الحمد بيدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر .	أنس بن مالك	252
١٦	وأنا الحاشر يحشر الناس على ديني .	”	294
١٧	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وبيدي لواء الحمد ، ولا فخر ولا من نبي يومئذ آدم ومن دونه تحت لوائي ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر .	أبو سعيد الخدري	253,252
١٨	أنا سيد ولد آدم ولا فخر .	”	307
١٩	أنا الماحي .	جبير بن مطعم	244

المسلسل	لفظ الحديث	الراوي الأعلى	الصفحة
٢١	أنا من الله والمؤمنون مني .	عبد الله بن جراد	43
	فمن آذى مؤمناً فقد آذاني .		84
٢٢	إن الجبار يضع قدمه في النار فتقول : قط قط .	أبو هريرة	75
٢٣	إن جبل هذا الدين لمتين .	جابر بن عبد الله	161
٢٤	إن الله بعثني بتمام الأخلاق ومحاسن الأفعال .	جابر بن عبد الله	68
٢٥	إن لله تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة وإنه وتر يحب الوتر .	أبو هريرة	78,61
٢٦	إن الله تعالى أول ما خلق روح محمد ، ثم خلق منه العرش والكرسي ، وأسماء الأرض ، وجميع الموجودات .	جابر بن عبد الله	296,295
٢٧	إن الله تعالى خلق روحه ثم خلق العرش والكرسي ، والعلويات ، والسفليات جميعاً منه .	جابر بن عبد الله	43
٢٨	إن لله في كل طرفة سبعين ألف نظر لطف إلى خلقه .	، ،	117
٢٩	إن الله قسم الخلق قسمين فجعلني من خيرهم قسماً .	ابن عباس ، العباس بن عبد	245
		المطلب .	202
٣٠	إن الله ليخلق له مرضعة ترضعه في الجنة .	ابن عباس .	
٣١	إن لله مائة رحمة ادخر لكم منها تسعة وتسعين رحمة إلى يوم القيامة وبث في الوجود رحمة واحدة فيها تتواصلون وبها تتراحمون .	، ،	74,73
٣٢	إن الله نظر إلى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد ﷺ ، فاصطفاه لنفسه .	عبد الله بن مسعود	251
٣٣	إن الميت ليفسح له في قبره .	عائشة أم المؤمنين	339
٣٤	إن هذا الدين متين فأفعل فيه برفق .	أنس بن مالك	161
٣٥	إن هذا الدين يسر ، ولن يشاء الدين أحد إلا غلبه .	أبو هريرة	161
٣٦	إنه مغفّر .	فاطمة بنت قيس	310,309
٣٧	إنه كان في طاعتك .	علي بن أبي طالب	279
٣٨	أنه كان لا ينتقم إلا لله .	عائشة أم المؤمنين	306
٣٩	إن الوسيلة لأعلى درجة في الجنة .	بو سعيذ الخندري عبد الله	
		ابن عمرو بن العاص	234

المسلسل	لفظ الحديث	الراوي الأعلى	الصفحة
٤٠	إني عبد الله .	العرباض بن سارية	249
٤١	إني لم أبعث لعاناً .	،،	284
٤٢	أوتيت جوامع الكلم ، وعلمت علم الأولين والآخرين .	جعفر بن محمد عن أبيه	68
	مرسلاً	عبداد بن الصامت	256
٤٣	أول ما خلق الله العقل .	،،	256
٤٤	أول ما خلق الله القلم	جابر بن عبد الله	308,256
٤٥	أول ما خلق الله روح نبيك يا جابر .	،،	325
٤٦	بأبي أنت وأمي يا رسول الله .	عمر بن الخطاب	284
٤٧	وبعثت إلي الأحمر والأسود .	،،	236
٤٨	بعثت لأتمم مكارم الأخلاق .	،،	260,68
٤٩	تعرض علي أعمال أمتي .	أبو هريرة	292
٥٠	تعرف إلي الله في الضراء يعرفك في الشدة .	،،	82
٥١	تفترق فيك أمتي كما .	،،	34
٥٢	تفكروا في آلاء الله ، ولا تفكروا في ذات الله .	،،	52
٥٣	تكثيرة الطعام .	سمرة بن جندب	274
٥٤	تنام عيني ، ولا ينام قلبي	،،	292
٥٥	ثم أقوم عن عيين العرش .	أبو هريرة	252
٥٦	وجعلت الأرض طهوراً لك ولأمتك .	،،	231
٥٧	وجعلت قلوب أمتك مصاحفها .	،،	233
٥٨	جعل الله الرحمة مائة جزء .	أبو هريرة	73
٥٩	جف القلم بالشقي والسعيد .	،،	82
٦٠	جف القلم بما هو كائن .	ابن عباس	82
٦١	جفت الأقلام ، ورفعت الصحف .	،،	82
٦٢	حتى أكون هو .	،،	327
٦٣	وجنات لك شفاعتك .	،،	234
٦٤	خلق الله آدم علي صورته .	أبو هريرة	209,339
٦٥	رأيت ربي في صورة .	ابن عباس	59

المسلسل	لفظ الحديث	الراوي الأعلى	الصفحة
٦٦	رجلاً دخل المسجد .	أنس بن مالك	290,289
٦٧	رؤية الجنة والنار .	، ،	281
٦٨	رؤية لعجائب الملكوت .	، ،	281
٦٩	سبقت رحمتي غضبي .	أبو هريرة .	41,275
٧٠	سحر لبيد بن الأعصم .	، ،	285
٧١	سل يا محمد .	أبو هريرة	229,228
٧٢	سمعت كلامكم ، وعجبكم .	ابن عباس	254
٧٣	سمع صريف الأقلام .	ابن عباس	281
٧٤	عمل غورت بن الحارث إلى رسول الله .	غورت بن الحارث	285
٧٥	علماء أمتي كانبيا بني اسرائيل .	ابن عباس	45
٧٦	وغفرت لك ما تقدم من ذنبك .	، ،	232
٧٧	فاطمة بضعة مني بقيضني ما يقبضها .	، ،	104
٧٨	فعلمت علم الأولين والآخرين .	، ،	293,278
٧٩	الفقر فخرى .	معاذ بن جبل	254
٨٠	قال : يا ببي أنت وأمي يا رسول الله :-		
	خيرني عن أول شئ خلقه الله .	جابر بن عبد الله	166,43,40
٨١	قبض على الشمس .	أسماء بنت عميس	279,278
٨٢	قلب المؤمن عرش الله تعالى .	، ،	337
٨٣	كان خلقه القرآن .	سعد بن هشام بن عامر الأنصاري يزيد بن بانوس ، أبو الدرداء ، كلهم عن عائشة رضي الله عنها .	269,227
٨٤	كنت أول النبي في الخلق وآخرهم في البعث .	أبو هريرة	43
٨٥	كنت سمعه ، وبصره ، ويده ورجله .	، ،	223,209
٨٦	كنت كنزاً مخفياً ، فأحببت أن أعرف ، فخلقت الخلق .	، ،	148 , 42
٨٧	كنت مع النبي ﷺ .	أنس بن مالك	286
٨٨	كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد .	أبو هريرة	44

المسلسل	لفظ الحديث	الراوي الأعلى	الصفحة
٨٩	كنت نبياً وآدم بين الماء والطين .	أبو هريرة	43
٩٠	كن زيداً .	،،	312,274
٩١	لا أحصى ثناءً عليك .	،،	300,198
٩٢	لا تذال جهنم تقول : هل من مزيد	أنس بن مالك .	75
٩٣	ولا تكنلى إلى نفس طرفة عين .	عبد الله بن عمر .	110
٩٤	لا حول ولا قوة الا بالله .	أبو هريرة	159
٩٥	لا يسعنى أرض ولا سمائى	،،	336
٩٦	لست كأحدكم .	أم سلمة أم المؤمنين	302
٩٧	لم يؤمن من شياطين إلا شيطانى .	،،	232
			,125,130
٩٨	اللهم أنى أعوذ برضاك من سخطك .	عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها	161,130
٩٩	اللهم بحق محمد .	عمر بن الخطاب	250
١٠٠	لولاك لما خلقت الافلاك .	،،	46
١٠١	لولم تذنبوا لذهب الله بكم .	ابن عباس	120
١٠٢	ليس بفظ ولا غليظ .	،،	241
١٠٣	لى وقت مع الله .	،،	307,258
١٠٤	ما أصابك لم يكن ليخطئك .	ابن عباس، أبو هريرة	83,82
١٠٥	ما أنتقم رسول الله لنفسه قط .	عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها	283
١٠٦	ما سئل النبى عن شئ ، فقال : لا .	جابر بن عبد الله	276
			257,144
١٠٧	ما وسعنى أرضى ولا سمائى .	،،	292
١٠٨	ما يرضون أن يكون إبراهيم وعيسى .	،،	253
١٠٩	متى وجبت النبوة .	أبو هريرة	246
١١٠	المرأة التى شربت بوله .	بركة الحبشية	261
١١١	ومن تضع اليوم لم ترفع .	عباس بن مرواس	303
١١٢	من عادى لى ولياً فى آذنته بالحرب .	أبو هريرة	80
١١٣	موت النجاشى .	،،	281
١١٤	المؤمن مرأة المؤمن	،،	84

المسلسل	لفظ الحديث	الراوي الأعلى	الصفحة
١١٥	نبح الماء .	أنس بن مالك	
		جابر بن عبد الله	
		عبد الله بن مسعود	273
١١٦	نحن الآخرون السابقون .	أبو هريرة	240
١١٧	نصرت بالرعب .	،،	276
١١٨	هلكت الأموال .	أنس بن مالك	277
١١٩	هلكت يا رسول الله .	أبو هريرة	274
١٢٠	الوسيلة أعلى درجة في الجنة .	،،	287

ثالثاً : فهرس الأعلام

الصفحة	الأسم	الصفحة	الأسم
32	سلمى بنت صخر	310	ابن أم مكتوم
	- أم الخير -	253,248,247,245	ابن عباس
278	العرباض بن سارية	248	ابن عمر
249	علي بن أبي طالب	276	ابن المنكدر
320,312,284,33,279,278,34	عمر بن الخطاب	228	أبن وهب
,238,239,242,272,285, 295	عياض القاضي	251	أبو جعفر محمد بن - علي بن
285	غوث بن الحارث		الخمسين .
34	فاطمة بنت أسد - بن هاشم	310	أبو جهم
309	فاطمة بنت قيس	248	أبو ذر
279	الطحاول	252	أبو سعيد الخدري
283,247,227	عائشة زوج النبي ﷺ	107	أبو سعيد الخزاز
303	عباس بن مرداس		- أحمد بن عيسى
32	عبد الله بن أبي	309	أبو عمرو بن حفص
	- قحافة - أبو بكر -	,83,78,75,73,68,61,44,	- أبو هريرة
286	عبد الله بن أبي - بن	41,246,160,159,155,120,	
	سلول .	84 ,248,252,274,301	
251	عبد الله بن مسعود	202	إبراهيم بن النبي
280	عبد الرحمن بن عوف	33	أروى بنت كرويز - بن ربيعة
33	عثمان بن عفان	278	أسماء بنت عميس
	- بن أبي العاص	277,252,248,247,246,29	أنس بن مالك
304	القاشاني	0,289,286,	
310	قيس	,276,256,248,236,40	حابر بن عبد الله بن - عمرو
285	ليد بن الأعصم	,97,169,295	الأنصاري الجند .
342,327,205,204	محيى الدين بن العربي	261	الحسن بن علي
311,310,309	معاوية بن أبي سفيان	33	حنيفة بنت هاشم - بن المغيرة .
281	النجاشي		داود بن محمود بن محمد -
261	هند بن أبي هالة	136	القيصري .
		312 , 274	زيد بن الخطاب

رابعاً : فهرس الأشعار

الصفحة	
	(١) قافية الباء - حظيت بك الأكوان يا خير الورى وكذا الفروع بأصلهن تطيب أنت الحبيب وكيلها لك نسخة وجميع ما هو للحبيب حبيب
41	(٢) قافية الدال ولا يقيم على ضيم يراد به إلا الأذلاء غير الحر والوتد هذا على الخسف مربوط برمته
31	وهذا يشيخ فلا يرثى له أحد (٣) قافية الراء كتبنا وألفنا وفهنا بعد من عمن الأدراك [-] ولا نحن أشفينا ببسط علومنا عليلاً بسقم الجهل بات من [-] ولا نحن أهملنا علوماً عزيزة تربو على الإخوان مسبولة الستر ولكن أتينا وسع طاقة ناصح على النمط المأذون بالوضع والقدر ويفعل خلاق البرية ما يشاء
344	وأرجوه يهدى ناظرها إلى الأمر (٤) قافية الكاف عجزت ولكن عن ظهور حقيقى لأن سواي ليس يقوى لذا الكا فما فى قوى الأكوان وسع لدركها لتقصيرها عن مقضى ما هنالكا فما العجز بى لكن بغيري لا حق وبى لوتلقه نحق مقالكا

الصفحة	قافية (ك)
	وفى مثل هذا الشأن يحترار عارف وكم حيرة لى فى وفاء كمالكا فإنسى وإن كنت اغيـط باطن صفاتى ولم أدركه فيما بدالكا فكم من صفات لى جلوت كما لها لدى حضرة جلت علاق مسالكا تقاصر عنها الكون وانحط قدره 301 فلم تدرك فى الدنيا وأخرى لذلك (٥) قافية اللام (ل) ألا كلُّ شئ ما خلا الله باطل 155 وكلُّ نعيم لا محالة زائل أنا الملك المهيمن ذر التعالي أنا الرحمن موصوف الكمال أنا الفرد المنزه فى علاه وذو الإكرام حقا والجلال لى الملكوت والجبروت طرأ لى الملك العظيم بلا زوال فلا ضد ومالى من شريك ولا شبه ومالى من مثال لأنسى واجب بالذات فرد وخلاق الأسافل والأعالي 331 وما الأمر إلا حيرة بعد حيرة ولا عالم ، إلا غداً وهو جاهل 299 وما الحى إلا أن يكونوا بصفحة وإلا فرسم دارس وطلول إذا صار الحليم عن حمى فهو دارس وحى إذا اسم هناك حلـول

خامساً : فهرس كتب المؤلف وغيره

304	اصطلاحات الصوفية للقاشاني
169,121,102,66,51,36	الإنسان الكامل للمؤلف
338,325,219,178	جنة المعارف وغاية المريد
85	والعارف للمؤلف
175	حقيقة الحقائق لمؤلف
153	الخصم الزاخر والكنز الفاخر
290,285,272,244,242,139,238,230	لعبد الكريم الجليلي
	الشفاء للقاضي عياض
	غنية أرباب السماع من كشف القناع
330,191	عن وجوة الاستماع للمؤلف
326,325,319,178,172,36	قطب العجائب ، وفلك الغرائب للمؤلف
342,327,205,204	الكتاب لمحبي الدين بن العربي
37	الكمالات الإلهية في الصفات المحمدية
66,40	الكهف والرقيم في شرح بسم الله الرحمن الرحيم
329	المرقوم في سر التوحيد المحمود المعلوم للمؤلف
279	مشكل الحديث للطحاوي
	خصوص الكلم من معاني فصوص الحكم
137	شرح القيصرى على فصوص الحكم لابن عربى
330,211,30	المملكة الربانية المودعة في النشأة - الإنسانية للمؤلف
330	المنظر الإلهية للمؤلف

سادساً : فهرس المراجع التي أعانت التحقيق

صحيح البخارى البخارى
صحيح الترمذى الترمذى
صفة الصفوة ابن الجوزى
طبقات الصوفية للسلمى -
تحقيق أ / عبد الحليم محمود .
الطبقات الكبرى الشعرانى
- غاية السؤل - عبد الباسط الحنفى -
تحقيق أ / سعيد عبد الفتاح .
فهارس أحياء القلوب
تحقيق - سعيد عبد الفتاح
العجلونى كشف الحفاء
كشف الظنون حاجى خليفة
كشف المحجوب الهجویری
الكوکب الدرية للمناوى
اللزؤل والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان
طبعة ١٩٨٦ دار الحديث .
المؤطا للإمام مالك
النجوم الزاهرة ابن تغرى بردى
نسيم الرياض للشهاب الحفاجى
نهاية الأرب النویری
هدية العارفين البغدادی
الوفیات لابن قنفذ
وفیات الأعیان لابن خلیکان
معجم مصطلحات الصوفية - للقاشانى ،
تحقيق د/ عبد العال شاهین دار المنار ١٩٩٢
معجم المؤلفین كحالة
المعرفة لابن عربی
المغنى فی الأنباء عن غریب - المهذب والأسماء
لابن باطیش المقاصد الحسنة للسخاوى .
منارات السائرین
المنظر الإلهیة تحقیق د/ نجاح محمود الغنیمى
دار المنار - ١٩٨٧ م -
منزل المنازل الفهوانیة لابن - عربی
- رسالة فی أسرار - الذات الإلهیة - .
مؤلفات ابن عربی د / عثمان یحیی ترجمة د /
أحمد المناوی

الأحادیث القدسیة
طبعة المجلس - الأعلى للشئون الإسلامیة .
الأزل محمد وفا الشاذلی - دار المتنبی باریس ١٩٩٢ م
الإصابة لابن حجر
إيضاح المکنون للبغدادی
البدایة والنهاية لابن کثیر
تاریخ الأدب العربی بروکلمان
الديار بكری تاریخ الخميس
تنبيهات على علو الحقيقة الحمدیة
طبعة مكتبة عالم الفكر بالحسین - غنى الدین بن عربی تحقیق -
أ / عبد الرحمن حسن محمود
تهذیب الکمال الزی
الجامع الصغیر السیوطی
جمع الوسائل فی شرح الشمائل للقاری
حلیة الأولیاء أبو نعیم
ختم الأولیاء حکیم الترمذی - تحقیق أ / عثمان یحیی .
الدرد المنثور لسیوطی
الدلائل للبيهقی
الرسالة للقشیری
الریاض النضرة المذهب الطبری
سنن بن ماجه للمحقق
سنن أبی داود للمحقق
سنن النسائی للمحقق
لسان العرب لابن منظور
لطائف الأعلام
معجم المصطلحات ، والاشارات - الصوفیة للقاشانی
دار الکتب المصریة ١٩٩٦ تحقیق أ / سعید عبد الفتاح
المسند للإمام أحمد بن حنبل
مسند الدارمی
مختصر دول الإسلام الذهبی
مشکاة المصابیح للتبریزی
المعارف لابن قتیبة
معجم الطبرانی
السيرة الحلیبة برهان الدین الحلبي
شذرات الذهب
فی أخبار من ذهب لابن العماد
شرح الشمائل للمناوی
على - هامش جمع الوسائل .
شعب الإیمان للبيهقی
- الشفا للقاضی عیاض -
تحقیق أ / سعید عبد الفتاح

سابعاً : فهرس المحتوى

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
92	الإسم الثالث عشر : الخالق	6	الإهداء
93	الإسم الرابع عشر : البارئ	7	مقدمة التحقيق
94	الإسم الخامس عشر : المصور	29	افتتاحية المؤلف
95	الإسم السادس عشر : الغفار	38	مقدمة المؤلف
97	الإسم السابع عشر : القهار	39	الباب الأول في : معرفة أن محمداً ﷺ
98	الإسم الثامن عشر : الوهاب	39	هو : النسبة بين الله ، وعبد
99	الإسم التاسع عشر : الرزاق	47	الباب الثاني في : معرفة ما لله من الاسماء ، و الصفات ، وما ينبغي أن ينسب إليه ، وما ينبغي أن ينزه عنه ، مما لا يليق به سبحانه وتعالى .
101	الإسم الموفى عشرين : الفتح		
102	الإسم الحادى والعشرون : العليم		
104	الإسم الثانى والعشرون : القابض	52	فصل
105	الإسم الثالث والعشرون : الباسط	55	فصل
106	الإسم الرابع والعشرون : الخافض	51	فصل
107	الإسم الخامس والعشرون : الرافع	58	فصل
109	الإسم السادس والعشرون : المعز	61	فصل : شرح اسماء الله الحسنى
110	الإسم السابع والعشرون : المذل	64	الإسم الأول : هو
111	الإسم الثامن والعشرون : السميع	65	الإسم الثانى : الله
113	الإسم التاسع والعشرون : البصير	69	الإسم الثالث : الرحمن
114	الإسم الموفى ثلاثين : الحكم	73	الإسم الرابع : الرحيم
115	الإسم الحادى والثلاثون : العدل	76	فصل
117	الإسم الثانى والثلاثون : اللطيف	77	الإسلام الخامس : الملك
118	الإسم الثالث والثلاثون : الخبير	79	الإسم السادس : القدوس
119	الإسم الرابع والثلاثون : الحليم	81	الإسم السابع : السلام
121	الإسم الخامس والثلاثون : العظيم	82	الإسم الثامن : المؤمن
122	الإسم السادس والثلاثون : الغفور	83	الإسم التاسع : المهيمن
125	الإسم السابع والثلاثون : الشكور	88	الإسم العاشر : العزيز
127	الإسم الثامن والثلاثون : العلي	90	الإسم الحادى عشر : الجبار
129	الإسم التاسع والثلاثون : الكبير	91	الإسم الثانى عشر : المتكبر

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
178	الإسم التاسع والستون : القادر	130	الإسم المرفى أربعين : الحفيظ
179	الإسم المرفى سبعين : المقتدر	132	الإسم الحادى والأربعون : المقيت
180	الإسم الحادى والسبعون : المقدم	133	الإسم الثانى والأربعون : الحسيب
181	الإسم الثانى والسبعون : المؤخر	134	الإسم الثالث والأربعون : الجليل
182	الإسم الثالث والسبعون : الأول	135	الإسم الرابع والأربعون : الكريم
184	الإسم الرابع والسبعون : الآخر	138	الإسم الخامس والأربعون : الرقيب
185	الإسم الخامس والسبعون : الظاهر	141	الإسم السادس والأربعون : المجيب
186	الإسم السادس والسبعون : الباطن	144	الإسم السابع والأربعون : الواسع
187	الإسم السابع والسبعون : الوالى	147	الإسم الثامن والأربعون : الحكيم
188	الإسم الثامن والسبعون : المتعال	148	الإسم التاسع والأربعون : الودود
189	الإسم التاسع والسبعون : البر	150	الإسم المرفى خمسين : المجيد
190	الإسم المرفى ثمانين : التواب	151	الإسم الحادى والخمسون : الباعث
192	الإسم الحادى والثمانون : المنتقم	152	الإسم الثانى والخمسون : الشهيد
193	الإسم الثانى والثمانون : العفو	154	الإسم الثالث والخمسون : الحق
194	الإسم الثالث والثمانون : الرؤوف	156	الإسم الرابع والخمسون : الوكيل
195	الإسم الرابع والثمانون : مالك الملك	158	الإسم الخامس والخمسون : القوى
	الإسم الخامس والثمانون :	161	الإسم السادس والخمسون : المتقين
197	ذو الجلال والأكرام	163	الإسم السابع والخمسون : الولي
200	الإسم السادس والثمانون : المقسط	165	الإسم الثامن والخمسون : الحميد
203	الإسم السابع والثمانون : الجامع	167	الإسم التاسع والخمسون : المحصي
204	الإسم الثامن والثمانون : الغنى	168	الإسم المرفى ستين : المبدئ
107	الإسم التاسع والثمانون : المغنى	169	الإسم الحادى والستون : المعيد
208	الإسم المرفى تسعين : المانع	170	الإسم الثانى والستون : الحيى
210	الإسم الحادى والتسعون : الضار	171	الإسم الثالث والستون : المميت
211	الإسم الثانى والتسعون : النافع	172	الإسم الرابع والستون : الحي
212	الإسم الثالث والتسعون : النور	173	الإسم الخامس والستون : القيوم
213	الإسم الرابع والتسعون : الهادى	174	الإسم السادس والستون : الماجد
217	الإسم الخامس والتسعون : البديع	176	الإسم السابع والستون : الواجد
220	الإسم السادس والتسعون : الباقي	177	الإسم الثامن والستون : الصمد

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
273	أما اسمه : المهيمن	222	الإسم السابع والتسعون : الوارث
273	أما اسمه : : العزيز	224	الاسم الثامن والتسعون : الرشيد
273	أما اسمه : الجبار	226	الإسم التاسع والتسعون : الصبور
273	أما اسمه : المتكبر	227	الباب الثالث في : اتصاف محمد - ﷺ - بأسماء ، والصفات الإلهية .
273	أما اسمه : الخالق	245	النوع الثاني في : الدلائل الثابتة بالحديث النبوي نكته
274	أما اسمه : الباري	252,251	
274	أما اسمه : المصور	255,25	
276	أما اسمه : الغفار	256	النوع الثالث في : الدلائل العقلية المؤيدة عن الخواص بالكشف الصريح .
276	أما اسمه : الوهاب	259	الفصل الأول في : استيعابه الكمالات الخلقية : خلقا وخلقاً .
277	أما اسمه : الرزاق	260	القسم الأول : في هيكله وخلقه المحسوس الظاهر .
278	أما اسمه : الفتاح	265	القسم الثاني في : أخلاقه - ﷺ -
278	أما اسمه : العليم	267	الفصل الثاني في : استيعابه - ﷺ - للكمالات الخلقية - الإلهية - صورة ومعنى ظاهرا ، وباطنا وصفا وتحقيقا ، ذاتا ، وصفاتا ، مجالا ، وجلالا ، وكمالا
278	أما اسمه : القابض	270	أما اسمه : الله
280	أما اسمه : الباسط	271	أما اسمه : الرحمن
280	أما اسمه : الخافض	271	أما اسمه : الرحيم
280	أما اسمه : الرافع	272	أما اسمه : الملك
280	أما اسمه : المعز	172	أما اسمه : القدوس
281	أما اسمه : المذل	172	أما اسمه : السلام
281	أما اسمه : السميع	172	أما اسمه : المؤمن
282	أما اسمه : البصير		
282	أما اسمه : الحكم		
282	أما اسمه : العدل		
283	أما اسمه : اللطيف		
283	أما اسمه : الخبير		
284	أما اسمه : الحليم		
285	أما اسمه : العظيم		
287	أما اسمه : الغفور		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
301	أما اسمه : الواجد	287	أما اسمه : الشكور
302	أما اسمه : الصمد	288	أما اسمه : العلي
302	أما اسمه : القادر	288	أما اسمه : الكبير
302	أما اسمه : المقتدر	289	أما اسمه : الحفيظ
302	أما اسمه : المقدم	290	أما اسمه : المغيث
302	أما اسمه : المؤخر	290	أما اسمه : الحسيب
303	أما اسمه : الأول	291	أما اسمه : الجليل
303	أما اسمه : الآخر	291	أما اسمه : الكريم
303	أما اسمه : الظاهر	291	أما اسمه : الرقيب
303	أما اسمه : الباطن	292	أما اسمه : المجيب
304	أما اسمه : الوالي	292	أما اسمه : الواسع
304	أما اسمه : المتعال	293	أما اسمه : الحكيم
305	أما اسمه : البر	294	أما اسمه : الودود
305	أما اسمه : التواب	294	أما اسمه : المجيد
306	أما اسمه : المنتقم	294	أما اسمه : الباعث
306	أما اسمه : العفو	294	أما اسمه : الشهيد
306	أما اسمه : الرؤوف	295	أما اسمه : الحق
306	أما اسمه : مالك الملك	296	أما اسمه : الوكيل
307	أما اسمه : ذو الجلال والإكرام	296	أما اسمه : القوي
307	أما اسمه : المقسط	297	أما اسمه : المتين
308	أما اسمه : الجامع	297	أما اسمه : الولي
308	أما اسمه : الغني	297	أن الولاية أفضل من البرة
309	أما اسمه : المغني	298	أما اسمه : الحميد
311	أما اسمه : المانع	298	أما اسمه : المحيي
311	أما اسمه : الضار	298	أما اسمه : المميت
311	أما اسمه : النافع	299	أما اسمه : الحي
311	أما اسمه : النور	299	نكتة
311	أما اسمه : الهادي	301	أما اسمه : القيوم
312	أما اسمه : البديع	301	أما اسمه : الماجد

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
فهرس الإشعار	368	أما اسمه : الباقي	312
فهرس الكتب للمؤلف وغيره	370	أما اسمه : الوارث	313
فهرس المراجع التي اعانت التحقيق	370	أما اسمه : الرشيد	313
فهرس المختوى	371	أما اسمه : الصبور	314
الحاتمة	377	فصل	316
		الباب الرابع فى :	317
		معرفة ما فى الإنسان من الأمور الكمالية	
		والصفات الإلهية وبيان كيفية الإتصال إلى	
		ذلك	
		مقدمة	317
		الفصل الأول فى :	322
		مظهرية الإنسان للحق ذاتاً ، وصفاتاً	
		والإسماء ، وأفعالاً	
		السؤال الأول	323
		السؤال الثانى	324
		اشارة	327
		تنبيه	329
		أشارة	332
		درة يتيمية فى لجة - عظيمة	334
		الفصل الثانى فى :	336
		مظهرية الإنسان للعالم صورة ، ومعنى ،	336
		علواً وسفلى ، ظاهراً ، وباطناً ، فاعلة ،	
		ومنفعلة .	
		وصل	342
		فهرس الآية القرآنية	346
		فهرس الأحاديث	360
		فهرس الأعلام	367

(حسن الخاتمة)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف خلق الله
أجمعين ، سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين .

وبعد

فقد تم بعون الله تعالى وحسن توفيقه ، طبع هذا السفر الجليل
وهو كتاب « الكمالات الإلهية في الصفات المحمدية » للإمام الجليلي .
وكان ذلك في غرة شهر ذو القعدة سنة ١٤١٧ هـ
الموافق العاشر من شهر مارس سنة ١٩٩٧ م .
بفضل من الله وتوفيقه .

﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ

عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ﴾

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلي آله وأصحابه وسلم .
اللهم اغفر لمؤلفه ومحققه وناشره وقرأته إنك أنت السميع العليم ،

مع تحية

سالم محمود

وأ أسرة مكتبة عالم الفكر

في غرة ذو القعدة ١٤١٧ هـ
القاهرة ١٠ مارس ١٩٩٧ م

GEELI ABD EL KAARIM

EL KAAMALLAT EL ELELAHI

EDITED By
SAID ABD EL FATTAH

AALAM EL FEKR BOOK SHOP

SALEM . M. SALEM

OWNER

1997

CAIRO

رقم الإيداع

9527

الترقيم الدولي

1.S.B.N - 977- 254 - 040 - 1